

مِصْبَاحُ الرِّجَالِ

شرح اردو

مشکلاتِ ابنِ ماجہ

منتخب از اقادات
حضرت مولانا ریاست علی صاحب بنوری فاضل تعلیمات دارالعلوم دیوبند و جعفر حسین
مؤلف

مولانا قاری اسکند قاسم نبھلی قاسمی فاضل دارالعلوم دیوبند

ناشر

مکتبہ لغمانیہ - ۳۶ جی لاہور نزد دارالعلوم کراچی



مِصْبَاحُ الزَّجَاجَةِ

شرح اردو

مشکلاتِ ابنِ ماجہ

منتخب از افادات

حضرت مولانا ریاست علی صاحب بنوری، ظہیم تعلیمات، دارالعلوم دیوبند، مدرسین

مؤلف

مولانا قاری اسعد قاسم سمیع قاسمی، فاضل دارالعلوم دیوبند

ناشر

مکتبہ الغانیمہ، ۳۶ جی لائیو، نزد دارالعلوم کراچی

بہارِ شریعت

مقدمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ کو شریعت نام سطور پر مشتمل جامعہ کتب خانہ اسلامیہ دہلی میں موجود ہے۔
 کی تکمیل کر دیا تھا تو وہاں مطالعہ شریعت سے اس بات کا احساس ہوا کہ سنہ ۱۳۱۰ھ جو اپنے
 زبردست مقدمہ اور مفرد آقا و دینیوں کے لحاظ سے ایک ممتاز مقام رکھتی ہے۔ اعلیٰ ملک
 مفصل و بیسوط نیز تشفی بخش شرح سے غروم اور حضرات اکابر رحمہم اللہ کی بے انتہائی کی
 شکیبہ اور دوس سے زائد بیسوط و مختصر شریعت سے مزین یہ سنہ نہانے کی علمی کوتاہیوں اور
 بہت کم ہونے کی بنا پر دیکھ کر دل و دماغ پر ہی بے انتہائی و ناقدی کی وجہ سے
 اس کی اکثر شریعت کیلیب و کتاب اور کتاب کی زینت بن کر رہ گئی ہیں اور اتنی عظیم کتاب
 کی صرف ایک شریعت ہی دستیاب ہے۔ جو اپنے بہت سے خصائص و غائبین
 کے باوجود تو تعاب و مقدمہ کو ملوی ہے اور نہ ہی میر حاصل کلام کی تکمیل ہے۔

اسی میں منکر کے تحت علم حدیث کی فکری دلچسپی اور تحریر و ادب میں اربابِ علم و
 تبحر و تفریح سے لقمہ سطور کے دل میں یہ خواہش ابھرنے لگی کہ اگر وقت کے بعد میں
 اس عاجز پر کلام کا انکار کو دل و دماغ ایک مشغول و بیسوط نیز قابل قدر شریعت کو مرتب کر کے شریعت
 دوم حدیث اور علم حدیث کی قدر و قیمت کو دل و دماغ میں یہ بات جہاں میر سے لے کر اب تک
 نئی ترقیات کا قاسم ہو گیا وہیں تو شریعت آخرت بھی۔

لیکن شریعت کا نقشہ و حصول مرتب کرنے سے بعد معیار خیال پیدا ہوا کہ شریعت کی ترتیب و
 ایفیک و ربط اور دشوار کن مرحلے جس کیے بطول عرصہ درکار ہے جب کہ ابن ماجہ کے
 سلسلہ میں حدیث کو فوری کسی حل کی شدید ضرورت ہے اس لئے فی الحال مکمل شریعت کے
 کامیاب نہ ہونے کی شکل میں صرف مشکلات کی امداد و شریعت کی شکل جو مکمل تعاب کو ملای ہو۔ تو
 رجعت کے لئے کے علم و ادب اور علم حدیث کیے تہایت آسان و مفید بھی ہوگی۔

چنانچہ بہت کرتے ہوئے سب سے پہلے دارالعلوم کے پندرہ سالہ امتحانی سوالات جمع کر کے جن کے حصول کیلئے غیر معمولی دوڑ دھوپ کرنی پڑی اس کے بعد اپنے علمی محسن اور شفیع اساتذہ کے سامنے پوری صورت حال رکھی اور اپنے عزم کا بھی بلا تردد و تذبذب اظہار کر دیا۔ حضرات موصوف نے نہ صرف یہ کہ بہت افزائی بلکہ اس حل کا نقشہ و خاکہ سمجھایا اور نہایت قیمتی مشوروں سے نوازا۔ چنانچہ اسی انداز پر فوراً کام کا آغاز کر دیا گیا اور رمضان کے پورے مہینے اسی کی تالیف و ترتیب میں مہمک رہا۔

عید الفطر کے بعد جب راقم سطور کو بغرض تعلیم ندوۃ العلماء لکھنؤ جانا ہوا تو وہاں ندوۃ کی عظیم لائبریری سے بھرپور استفادہ کا موقع ملا اور کچھ محمل احادیث خال محترم حضرت مولانا زکریا صاحب قاسمی مدظلہ (محدث ندوۃ العلماء) سے حل کیں اور بعض پیچیدہ و مشکل احادیث میں دوسرے خال محترم مفسر و محدث حضرت مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی (مدیر الفرقان لکھنؤ) سے مدد لی گئی اور موصوف ہی کے قیمتی و پر علم فرمودات کی روشنی میں ان احادیث کی شرح کی گئی۔ عید الفطر کے بعد مخدومی حضرت مولانا محمود منظور نعمانی ادام اللہ ظلہ علینا کے مشورہ اور حکم کے بموجب جب دوبارہ دارالعلوم ہی میں تعلیمی مراحل طے کرنے کا فیصلہ ہوا۔ اور ایک بار پھر بحیثیت طالب علم دارالعلوم دیوبند میں حاضری ہوئی تو یہاں پہنچ کر دارالعلوم کی عظیم الشان لائبریری سے استفادہ کا وہ موقع ملے آگیا جس کا میں نے حد متنی تھا۔

چنانچہ ماہ محرم الحرام سے انتہائی توجہ، اہتمام، محنت و لگن، دل چسپی و دل جمعی کے ساتھ اس حل کی تکمیل کی جانب تیزی سے قدم بڑھاتا رہا اور آٹھ، نو مہینے کی مسلسل عرق ریزی کے بعد ۲۷ جمادی الاولیٰ بوقت بعد نماز جمعہ اس حل کی تالیف و ترتیب سے فارغ ہوا۔ مشکلات کی توضیح و تشریح کرتے ہوئے میں نے حضرت مولانا ریاست علی صاحب مدظلہ (استاذ حدیث و ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند) کے اسباق کو بنیاد بنایا ہے جو قلمبند ہوئے راقم سطور کے پاس موجود تھے۔

دوران تالیف جن احادیث کے بارے میں شروحات سے کچھ دستیاب نہ ہو سکا تو ان کو حضرت الاستاذ کی خدمت میں جا کر حل کیا گیا اور آپ ہی کے مطالعہ و فہم کی روشنی میں ان احادیث کی تشریح کی گئی ہے اور جو احادیث کچھ زیادہ پیچیدہ تھیں تو ان کیلئے حضرت مولانا نعمت اللہ صاحب اعظمی مدظلہ (محدث کبیر دارالعلوم دیوبند) کی طرف رجوع کیا اور آپ کے قیمتی فرمودات سے بروقت بہت مدد ملی، جبکہ آخر میں انجی المعظم استاذی المکرم حضرت مولانا عمران ذاکر صاحب قاسمی سنبھلی کی علمی شخصیت سے بھی خصوصی استفادہ کا موقع ملا۔

اس شرح کی ترتیب و تالیف میں جن امور کا خصوصاً لحاظ رکھا گیا ہے وہ کچھ اس طرح ہیں:

- سالانہ امتحان کی پچیدگیوں کو دور کر کے انہیں از سر نو سہل انداز میں مرتب کیا گیا۔
- جہاں ضرورت سمجھی وہاں اپنی جانب سے سوالات قائم کئے گئے اور ہر پرچہ میں عموماً تین تین سوالات رکھ کر ان کے جوابات بالترتیب قلمبند کئے گئے۔
- حدیث باب کی مکمل تفتیش و تحقیق کی گئی اور ہر پرچہ شرح سے اس کا عطر لے لیا گیا۔
- زیر بحث حدیث کو اس طرح حل کیا گیا کہ باب کے ذیل میں آنے والی احادیث خود بخود حل ہو جائیں۔

○ حدیث باب کا ترجمہ سادہ اور سلیس زبان میں کیا گیا نیز سیاق و سباق کے تقاضوں کے پیش نظر حذفیات کو اندرون بریکٹ اجاگر کر دیا گیا۔

○ جوابات میں حتی الامکان یہ کوشش رہی کہ جو جواب دیا جائے وہ اکابر رحمہم اللہ کی زبان میں ہو اسی بنا پر شرح میں اقتباسات کی بہت کثرت ہے۔

○ دوران جواب جو عبارت نقل کی گئی ہے اور جن جن کتابوں سے استفادہ کیا ہے حاشیہ میں ان سب کا حوالہ قلمبند کر دیا ہے نیز تفصیل طلب حضرات کیلئے زیر بحث مسئلہ میں ان عمدہ کتب کی نشاندہی کر دی گئی ہے جو اس موضوع پر اصولی مأخذ کا درجہ رکھتی ہیں، ان حواشی کی وجہ سے حوالہ کا یہ سلسلہ بعض جگہ بہت طویل ہو گیا ہے جب کہ آخر میں قلم سے تخفیف کر دی گئی ہے۔

○ جہاں ممکن نے کسی موضوع پر مضمون کی فرمائش کی ہے وہاں اپنی مصروفیت کی بناء پر مشہور و معروف ادباء اور صاحب قلم مصنفین کے مضامین کو ان کی سلاست جامعیت اور اختصار کے پیش نظر بعینہ نقل کر دیا ہے اور جہاں حذف و ترمیم ضروری سمجھی وہاں حاشیہ میں اس کی صراحت کر دی ہے جب کہ دوسری جگہوں پر راقم سطور نے مضامین خود لکھے ہیں اور ان تمام مضامین میں یہی پلت پیش نظر رہی ہے کہ طلباء کو صرف مضمون لکھنے کا انداز بتا دیا جائے اور دلائل سے دوران مضمون قطعاً چھڑ جائے نہ کی جائے اس کے بعد مضمون کے اتمام پر زیر بحث مسئلہ کے دلائل بھی بالترتیب درج کر دیئے ہیں تاکہ طلباء اس مضمون کو درج ذیل دلائل کی مدد سے ایک مبسوط مضمون کی شکل دے سکیں۔

ان امور کا لحاظ رکھتے ہوئے اس حل کی ترتیب و تالیف میں نہایت محنت و مشقت اور غیر معمولی کاوش کرنی پڑی ہے اور سو سے متجاوز کتابوں کا مطالعہ کرنے کے بعد ہی اس کی تکمیل ممکن ہو سکی ہے جو آخر میں ”فہرست مأخذ“ کے عنوان سے نقل کر دی گئی ہیں اس محنت کا اندازہ

وہی اصحاب لگا سکتے ہیں جو خود اس انداز کے کام کو انجام دیے چکے ہوں۔ اگر شرکاء دورہ محدث
نے اس ٹوٹی پھوٹی محنت کو قبول کر لیا تو راقم سطور عنقریب ایک شرح پیش کرنے کی جسارت کرے گا جو
اپنے انداز بیان، دلائل و براہین اور زور اسلوب کے لحاظ سے ایک ممتاز شرح ہوگی اللہ تعالیٰ
اس کی تالیف کی توفیق عطا فرمائے۔

بڑی ناسپاسی ہوگی اگر اس مرحلہ پر میں اپنے محترم استاد حضرت مولانا قاری عبدالرؤف
صاحب بلند شہری، استاد دارالعلوم دیوبند کا شکریہ ادا نہ کروں جنہوں نے اپنے درسی
اوقات سے مجھے بڑی حد تک فراغت دیدی اور میں دل جمعی کے ساتھ اس کی تکمیل کرتا رہا اور
ساتھ ہی عزیز محترم مفتی ارشد صاحب مظفر ٹکری کا بھی میں ہدایت ممنون ہوں جنہوں نے کچھ
غلطیوں کی نشاندہی کی اور بروقت ان کی اصلاح کر دی گئی۔

آخر میں اہل علم حضرات سے درخواست ہے کہ وہ لغزشوں اور زلتوں پر معذرت فرما کر شکریہ
کا موقع دیں اور جن حضرات کو اس تحریر سے کوئی فائدہ پہونچے وہ احقر کیلئے حیا خدمت دین کی
توفیق و خاتمہ بالا ایمان اور مینا مغفرت و علو درجات کی دعا کر دیا کریں۔

اسعد قاسم سنبھلی القاسمی

فاضل دارالعلوم دیوبند



کاتب: اسعد اللہ ڈھاکہ ۹۳ء

راے گرامی حضرت مولانا ریاست علی صدقہ بجنوری ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى۔ اما بعد !
 دارالعلوم دیوبند خداوند قدوس کے فضل و کرم سے وہ سدا بہار گلشن ہے جس کے دہن
 میں ہمیشہ بہاروں کے قافلے فروکش ہوتے رہتے ہیں اس کے صحن میں ہر سال نئے شگوفے کھلتے
 ہیں۔ اس کے جلو میں پروردگار عالم نے برکت و سعادت کا وہ ماحول پیدا کیا ہے کہ طلبہ عزیز کی خواہش
 صلاحیتیں نشاط زندگی کی جولان گاہ بن جاتی ہیں اور وہ اپنے روزمرہ کے اسباق کیساتھ
 ساتھ ایسی ایسی قابل ذکر خدمات انجام دیتے ہیں کہ بے ساختہ داد تحسین دینے کو جی چاہتا ہے
 مضمون نگاری اور خطابت کی صلاحیت تو مادر علمی کے پاکیزہ ماحول میں اس طرح پرورش پاتی
 ہے جیسے کوئی صحت مند اور طاقت ور پودا۔ معتدل آب و ہوا۔ اور مرغیہ زمین میں فضاؤں سے
 اپنا خراج وصول کر رہا ہو۔ ایسی ہی ایک قابل تحسین ایک علمی
 کاوش عزیز محترم مولانا اسعد قاسم سنبھلی سلمہ اللہ تعالیٰ نے کی ہے۔ عزیز موصوف نے کافی محنت
 و مطالعہ کے بعد مشکلات ابن ماجہ کی شرح لکھی ہے۔ اور دارالعلوم دیوبند کے امتحانات کے
 پرچوں سے اور کہیں کہیں اپنے ذوق سے پہلے سوالات قائم کئے ہیں پھر ان کا قلیل اعتماد اور فی بخش
 جواب قلمبند کیا ہے۔

عزیز موصوف نے چونکہ ابن ماجہ راقم الحروف سے پڑھتی ہے اسلئے انھوں نے مسودہ کے
 کچھ اوراق دکھائے، مطالعہ کے دوران مجھے محسوس ہوا کہ ان کی محنت لائق تحسین ہے اور وہ
 اس کتاب کی مفصل شرح لکھنے کا بھی ارادہ رکھتے ہیں۔

دعا ہے پروردگار عالم عزیز موصوف کو بیش از بیش اعمال صالحہ کی توفیق ارزانی کرے۔ اول
 زبان و قلم کے ذریعہ ان کو دین مبین کی خدمت کی سہولتیں فراہم فرمائے۔ آمین
 والحمد للہ اولاً و آخراً

ریاست علی بجنوری غفرلہ
 خادم تدریس دارالعلوم دیوبند
 ۷ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سوال ۱۷ (الف) حدیث کی تعریف کیجئے۔

(ب) کیا ہمد و رسالت میں کتابت حدیث کا آغاز ہو گیا تھا اور طلبہ آیات میں ہے تو ہمد و رسالت دہر محمد کے مدین تھوڑی کاوش سے تحریر کیجئے۔

(ج) کتب حدیث میں تھیں اس کی ترتیب کیا ہے؟

(د) اس حدیث شریف کا کل کتنی حدیثیں پر لکھی گئی ہیں؟

جواب سوال ۱۷ (الف) حدیث کی تعریف کرتے ہوئے علامہ طاہر علی صاحب البحر مرقی فرماتے ہیں:-

”اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم واقواله واحواله“

مذکورہ تعریف کو حافظ سخاوی نے مزید تشریح کیا کہ حدیثیں عقل فرماتا ہے:-

”والحدیث لغة صمد القديم واصطلاحاً ما اُضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم“

قولاً له او فعلاً او تقريراً او صفةً حتى العجائب والمكاشفات في العظة والمنام-

لیکن حافظ سخاوی کی یہ تعریف احادیث موقوفہ و مقطوعہ کو جامع نہیں ہے اس لئے حافظ ابن

صاحب تمام ملاحظہ فرماتے ہیں صحیح تعریف اس طرح ہونی چاہیے:-

”هو معرفة ما اُضيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم او إلى صحبائه او إلى

من دونهم ممن يقصدونهم في الدين قولاً او فعلاً او صفةً او تقريراً“

(ب) کتابت حدیث کا آغاز ہمد و رسالت میں ہو گیا تھا، ذیل میں ہمد و رسالت و احادیث کے چند

نمونی درج کرتے ہوئے لکھ دیجئے۔

(۱) الحقیقة على المتقضى - ذكرها ابو داود الحسني

۱۷ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے مولانا ابوالخیر محمد عظیم الدین صاحب دہلی کے تصانیف میں
فتح الباقی شرح التقریر العزاقی، کشف ملاح الفنون لمراد العزاقی، کشف الظنون الخیر

- (۱) الصحیفۃ لابن مسعود ر
(۲) الصحیفۃ لأنس بن مالک ر
(۳) الصحیفۃ لابن عباس ر
(۴) الصحیفۃ لجابر بن عبد اللہ ر
(۵) الصحیفۃ الصادقۃ لابن العاصی ر
(۶) کتاب الصدقۃ
(۷) الصحیفۃ لعمر بن حزم
(۸) الصحیفۃ لابی ہریرۃ ر
(۹) الصحیفۃ لسمیع بن جندب
(ج) - محققین کے نزدیک صحاح ستہ کی ترتیب اس طرح ہے :-
(۱) بخاری شریف (۲) مسلم شریف (۳) نسائی شریف (۴) ابوداؤد شریف (۵) ترمذی شریف (۶) ابن ماجہ شریف -
بعض حضرات نے صحاح ستہ میں ابن ماجہ کے بجائے موطا امام مالک کو شمار کیا ہے ہمارے اکابر میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی بھی یہی رائے ہے جبکہ دوسرے علماء کے نزدیک سنن دارمی کتب ستہ میں شمولیت کی زیادہ مستحق ہے لیکن محدثین کی اکثریت ابن ماجہ شریف ہی کو صحاح ستہ میں شامل کرنے پر متفق ہے۔ حافظ عماد الدین دمشقی، ابن الاثیر جزیری، ابوالحسن سندھی اور اکثر مورخین کی بھی یہی رائے ہے جب کہ نواب صدیق حسن خان بھولائی فرماتے ہیں کہ موطا امام مالک ہر حقیقت سے صحاح میں شمولیت کی زیادہ مستحق ہے۔
(د) - حافظ عماد الدین دمشقیؒ نے البدایہ والنہایہ میں امام ابوزرعیہ رازی سے نقل کیا ہے انھوں نے ابن ماجہ شریف پر تحقیق کی تو کل دس بارہ روایتیں ایسی ان کی گرفت میں آسکیں جن پر

تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو: تدوین حدیث، مقدمہ دوسرے ترمذی تسلیم الاشتات خطبات مدراس ۱۳۵۰ھ

موضوع اور منکر کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

اس سے مزید آگے بڑھتے ہوئے صاحب تذکرۃ الحفاظ نے اس قسم کی احادیث کی تعداد ۳۰ نقل کی ہے جب کہ بعض حضرات نے کہا کہ ایسی احادیث کل اٹھارہ ہیں۔

امام ابن الجوزی نے ابن ماجہ کی چوبیس احادیث کو موضوع کہا ہے۔
ان اقوال کے علاوہ جمہور مورخین نے بھی ابن ماجہ شریف کی موضوع و منکر احادیث کی تعداد تاریخی روایتوں کی مدد سے تیس ہی بتائی ہے۔

امام ابو زرہ رازی کی دوسری روایت (جس کو ابن طاہر نے نقل کیا ہے) میں ضعیف و منکر احادیث کی تعداد تیس سے کچھ کم بیان کی گئی لیکن محشی نسائی شریف نے اس روایت کو منقطع السند ہونے کی بنا پر ناقابل تسلیم قرار دیا اور کہا "قد حکم ابو زرہ علی احادیث کثیرۃ منہ بکونہا باطلۃ او ساقطۃ او منکرۃ" یعنی ابو زرہ نے ابن ماجہ کی احادیث کی کثیر تعداد کو باطل، ساقط اور منکر کہا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی ابن ماجہ کی بائیس احادیث کو موضوع کہا ہے۔

سوال نمبر (الف)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ کی سوانح عمری مختصر تحریر فرمائیے۔

(ب)۔ ابن ماجہ نے دیگر اصحاب سنن کی طرح اپنی کتاب کا آغاز کتاب الطہارۃ سے کیوں نہیں کیا؟
(ج)۔ ابن ماجہ شریف میں کتنی ثلاثیات مروی ہیں تعداد و طریق بتاتے ہوئے کسی ایک حدیث کو قلمبند کیجئے۔

(د)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ کس مسلک سے تعلق رکھتے ہیں وضاحت کیجئے؟

جواب سوال نمبر (الف)۔ کنیت ابو عبد اللہ نام نامی محمد بن یزید ربیع قرظی حضرت

شاہ عبد الحزیز کی تحقیق کے مطابق ماجہ ابی والدہ محترمہ کا نام اور دادا کا نام عبد اللہ ہے مورخین کی بھی ایک جماعت کی یہی رائے ہے حضرت امام علیہ الرحمہ ۲۰۹ھ مطابق ۸۲۴ء

۱۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو "ما تلتس الیہ الحاجۃ لمن یطالع ابن ماجہ"۔ و تذکرۃ الحفاظ لا ذہبی
تنظیم الاشبات مکتبہ جلد اول۔ الاحادیث الموضوعۃ للشوکانی، الموضوعات لابن
الجوزی، الموضوع لعلی القاری ۲۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو "کتاب العلل لابن حاتم"
۳۔ ملاحظہ ہو "منہج القدماء" و مقدمہ الفتح وغیرہ۔

میں عراق کے مشہور شہر قزوین میں پیدا ہوئے قزوین و حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اپنے دور خلافت میں فتح کیا یہ اس وقت علمی دنیا کا نہایت زرخیز اور غیر معمولی اہمیت کا حامل شہر تھا اور یہیں سے دنیا کے حدیث کی ایسی یکتائے روزگار ہستیاں اٹھیں جو عظیم حدیث میں اپنا ایک مقام رکھتی ہیں اور جن کو دنیا محمد بن سعید، علی بن محمد، عمرو بن رافع، اسماعیل بن قتبہ وغیرہ کے بلند ناموں سے جانتی ہے۔

حضرت امام موصوفؒ نے اپنا بچپن و لڑکپن اسی وطن مالوف کی علمی فضاؤں میں گزاریا اور نو عمری تک قزوین ہی میں چوٹی کے محدثین اور قابل ترین علماء و مفتیین کے زیر سایہ علمی مراحل طے کرتے رہے ان تمام مشارب سے سیراب ہونے کے بعد اپنے تبحر علمی کیلئے مکہ معظمہ، مدینہ منورہ، کوفہ، بغداد، بصرہ، خراسان، مصر، شام، رطب، واسطہ وغیرہ کے طویل تہین سفر کئے اور جبارہ بن غنیم، ابراہیم ابن المنذر، ابن نمیر، ہشام بن عمار، مالک مالک اور اصحاب لیث، ابو بکر بن شمیمہ اور اسی طبقہ کے دوسرے بزرگوں سے علم حاصل کیا اور فن حدیث و تفسیر میں وہ وسعت اور گہرائی حاصل کی جس کی نظیریں خلقال ہی نظر آتی ہیں۔

امام موصوفؒ نے حصول علم کے بعد جہاں فن تفسیر میں "التفسیر" فن حدیث میں "سنن ابن ماجہ" اور فن تاریخ میں "التاریخ" جیسی شاہکار کتابوں کی تصنیف کی وہیں حدیث کی زبردست درسی خدمات بھی انجام دیں اور آپ کے مختصر حلقہ درس سے فقہاء، علماء مفسرین و محدثین کی شاندار جماعت تیار ہوئی۔ ابراہیم ہمدانی، احمد قزوینی، علی بن سعید عسکری، احمد بن محمد شعری، محمد بن عسلی، جعفر بن ادیس، حسین بن علی سبحان بن یزید، ابن محمد جہانی، ابو الحسن علی بن ابراہیم وغیرہ اسی جماعت کے درخشاں ستارے ہیں۔

تفسیر و حدیث و تاریخ کے اس زبردست امام نے ۲۱ رمضان المبارک بروز جمعہ ۲۵ شعبان ۲۵۰ھ میں ۶۴ بہاریں دیکھنے کے بعد اس دار فانی کو خیر باد کہا ۲۲ رمضان المبارک ۲۵۰ھ کو آپ کو سپرد خاک کیا گیا اور یوں دنیا علم و معرفت کے ایک روشن منارے کی نورانی کرن کو محروم ہو گئی۔

لغات و صحاح کے حلات کی ترتیب میں مندرجہ ذیل کتابوں سے مدد لی گئی ہے تفصیل کیلئے انہیں کی طرف رجوع فرمائیں "ماتمس الیہ الحیاء لمن یطلع ابن ماجہ، مقدمہ انوار الباری ج ۷ مطبوعہ پاکستان (مربعہ ص ۱۰۰)

(ب)۔ اہل علم اور مصنفین کا یہ طرز عمل رہا ہے کہ وہ اپنی تصنیفات کا آغاز انہیں مضامین اور علوم و ابواب سے کرتے ہیں جو ان کے نزدیک مہتمم بالشان اور انتہائی اہمیت کے حامل ہوں۔ آغاز کبھی علم کی نوعیت کی وضاحت کیلئے کبھی مشرب اور منبع کی جانب لطیف اشارہ کیلئے اور کبھی علم کے اعتماد کو بڑھانے کیلئے اس کی اسناد کی ثقاہت و عظمت سے کیا جاتا ہے اور کبھی شرط و مشروط کی تقدیم و تاخیر کا بھی لحاظ کیا جاتا ہے۔

اس سلسلے میں قلمدرہ کلیہ کوئی مقرر نہیں بلکہ زمانہ کے تقاضوں چند مباحث سے غفلت نیز غلو اور جہالت کے پیش نظر ہر محدث اپنے اپنے ذوق اور مزاج کے مطابق اپنی کتاب کا آغاز کرتا ہے اور اپنے ماحول سے بھی وہ متاثر ہوتا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی صحیح کا آغاز ”باب بدالوحی“ سے کر کے وحی کی غیر معمولی اہمیت اور تمام علوم کا مشرب و منبع ہونے کی جانب ایک واضح اشارہ کیا ہے کیونکہ وہی سب سے مقدم ہے اور تمام اصناف علوم اسی کی رہیں منت ہیں۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”ان هذا العلم دین فانظروا عمن تاخذون دینکم“ کو مدنظر رکھتے ہوئے اسناد کی بحث کو مقدم کیا تاکہ بارے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان واسطوں اور رواۃ کی جو کڑیاں ہیں انکی ثقاہت اور اعتماد کی وضاحت ہو جائے اور انکی عظمت و ثقاہت دلوں میں اتر جائے۔

دوسرے اصحاب سنن نے ”الشرط يتقدم على المشروط“ کو ذہن میں رکھتے ہوئے اپنی تصنیفات کی ابتدا کتاب الطہارۃ سے کی کیونکہ اعمال جوارح سے عقائد و ایمان کی تصدیق ہوتی ہے اور اعمال میں سب سے اقدم نماز ہے اور اس کی ارادت کیلئے طہارت شرط ہے۔

امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے ”من يطع الرسول فقد اطاع الله“ کے پیش نظر شرط اور مشروط کا معیار ہی بدل دیا اور انہیں نے اتباع سنت کو شرط اور پوری شریعت کو مشروط قرار دیا اور ”وما آتاکم الرسول فخذوه وما نهاکم عنه فانہوا“ کے پیش نظر ”قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی“ کا نقشہ اس طرح کھینچا ہے کہ پہلے

(بقیہ ص ۱۲) مقدمہ الاشعہ ص ۲، مقدمہ انوار المحمود ص ۱، یستان المحدثین للہ طوی، طفر المحفلین للکنوہی، محدثین عظام الحظ فی ذکر الصحاح الستہ

اتباع سنت اور تعظیم حدیث وغیرہ ابواب قائم کئے پھر عقائد و ایمان کی احادیث ذکر کرتے ہوئے فضائل صحابہ کا باب قائم کیا اس سے ان کا مقصد جہاں حضرات صحابہ اور وسائل کی عظمت و ثقاہت کو ثابت کرنا ہے وہیں یہ لطیف اشارہ بھی کرنا ہے کہ حضرات صحابہ کسویٰ ہیں ہمارے عقائد ایمان و قدر وغیرہ جب ہی اتباع سنت کے زمرہ میں آئیں گے جب کہ وہ عقائد صحابہ کے عین مطابق ہوں ورنہ ان پر سنت کا اطلاق نہ ہوگا اور تصادم کی صورت میں ان پر عقائد خارج دہمہ اور معتزلہ در واقعہ کا اطلاق ہوگا امام نے فضائل صحابہ کے بخندان گمراہ فرقوں کا ذکر کرنے سے یہی تاثر دیا ہے تو اس طرح کی ترتیب سے امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے سب سے شاندار آغاز کیا ہے اور ”ما انتا علیہ واصحابی“ کی دلچسپ اور انوکھی تشریح کی ہے۔

(ج)۔ امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے اپنی سنن کو چار ہزار احادیث سے ترتیب دیا ہے جن میں امام حوصوف نے پانچ ثلاثی حدیث بھی نقل کیں ہیں ان تمام ثلاثیات کا طریق یہ ہے کہ :-
”عد دشنا جبارہ بن مغلس ثنا کثیر بن سلیم سمعت انس بن مالک
ذیل میں ایک ثلاثی حدیث نقل کی جاتی ہے جس کو امام حوصوف نے ”باب الوضوء عند الطہام“ میں ذکر کیا ہے۔

”من بعد ان یکثر الله خیر البیتہ فلیسوا اذا حق غداہم اذا رفعہ“
(د)۔ محدثین اور خصوصاً صحاح ستہ کے مصنفین کی زندگی کا یہ پہلو تقریباً پردہ خفا میں رہا ہے کہ یہ ائمہ عظیم دین سے کس کے مقلد ہیں نہ ہی انھوں نے اپنے مسلک و مذہب کی وضاحت کی اور نہ ہی صراحتاً کسی امام کی تردید و تکذیب کی جس سے یہ معلوم ہو سکتا کہ حوصوف فلاں کے دائرہ اتباع سے خارج اور فلاں کے زمرہ پیروین میں داخل ہیں شامین حدیث و سوانح نگاروں نے ان کے رجحانات و میلانات اور اشارات کو دیکھتے ہوئے اپنے اپنے ذوق و طبیعت کے مطابق کچھ رائیں قائم کیں ہیں جن میں شافعی، حنبلی، مالکی اور حنفی ہونے کا ذکر ہے لیکن بالیقین حتمی فیصلہ مشکل ہے کیونکہ ہر ایک کے بار میں متعدد و مختلف اقوال نظر آتے ہیں۔ اس سلسلے میں احقر کی ناقص رائے یہ ہے کہ محدثین فقہاء کی بڑی اکثریت فقہاء محدثین کی مقلد نہیں ہے بلکہ وہ خود مجتہد ہے اور ان کے اجتہاد کا دائرہ ان کی ذات اور ایک مخصوص حلقہ تک محدود ہے مذاہب اربعہ کی طرح نہ انھیں فروغ ملا اور نہ ہی ان کا مسلک عوامی زندگی میں رائج ہوا اس ہمید کو ذہن میں رکھتے ہوئے ابن ماجہ علیہ الرحمہ کے بار میں چند اقوال ملاحظہ کیجئے۔

(۱) - علامہ طاہر المجاز اُتری فرماتے ہیں کہ امام ابن ماجہ رحمہ اللہ حجاز امام شافعی امام احمد اور امام حاکم علیہم الرحمہ کے مقلد نہیں بلکہ ان سے متاثر ہیں ورنہ فی الحقیقت تو وہ خود مجتہد ہیں۔

(۲) - ہمارے اکابر میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کو شاید امام ابن ماجہؒ کا جھکاؤ ابن حنیبل کی جانب زیادہ محسوس ہوا تو انھوں نے ان کے حنبلی ہونے کا اظہار خیال کیا۔

(۳) - اس کے برعکس امام العصر ابن حجرؒ سند علامہ انور شاہ کشمیریؒ نور اللہ مرقدہ کی رائے یہ ہے کہ امام ابن ماجہؒ غالباً شافعی ہیں۔

ان اقوال کے علاوہ علماء شافعیہ سے شافعی حنبلیہ ہے حنبلی ہونا نہایت زوردار طریقہ پر بھی منقول ہے۔

سوال نمبر ۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَسْأَلُهُمْ وَيُخْتَلَفُ فِيهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَاخْذُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ فَأَعْتَمُوا۔ (الف)۔ حدیث شریف کا معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ مذکورہ حدیث میں فرمان نبویؐ پر اکتفا کرنے کا ایما اور مزید تفتیش کی قیادت معلوم ہوتی ہے حالانکہ سوال کی مانعت ”فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون“ اور حدیث ”حسن السؤال نصف العلم“ کے عقلاً و نقلاً معارض ہے آپ بالدلیل تعارض کو رفع کیجئے۔

(ج)۔ مندرجہ بالا حدیث میں صرف ”ما امرتکم کیما تم“ ما استطعتم کی قید کیوں لگائی گئی وضاحت کیجئے۔

جواب سوال نمبر ۱ (الف)۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (صحابہ کو تنبیہ کرتے ہوئے) فرمایا میں نے جس چیز کو چھوڑ دیا تم بھی اس کو چھوڑ دو (اور اس کے بارے میں مجھ سے سوال نہ کرو اور جب ایک چیز کو مطلق بیان کروں تو اس کی قیود و شرائط کے بارے میں تفتیش نہ کرو) اسلئے کہ تم سے پہلی امتیں اپنے اسی (غیر ضروری) قسم کے سوالات اور اپنے انبیاء (کے مراتب و اسوہ) کے بارے میں جھگڑنے ہی کی بنیاد پر ہلاک ہو گئیں اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے گائے کے اوصاف اور بلا وجہ کی شرائط کی تفتیش کر کے اپنے نبی کو بھی تکلیف دی اور خود بھی پریشانی میں مبتلا ہوئے) تو جب میں کسی چیز کا حکم دوں تو بقدر استطاعت اسے پکڑو (اور حتی الامکان عمل کرنے کی کوشش کرو) اور جب میں تم کو کسی چیز سے روکوں تو اس سے باز رہو (اور اہم سابقہ

کی طرح اس منکر کی علت نہی و نفی کے بارے میں استفسار نہ کرو۔

(ب)۔ حدیث باب سے مطلق سوال کی نہیں بلکہ قیل وقال لایعنی کھود و کرید اور لغو تفتیش کی نہایت و قیاحت ثابت ہوتی ہے کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ناپسند کرتے تھے حضرت معمر بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے امیر معاویہ کو خط لکھتے ہوئے اسی عادت شریفہ کا ذکر فرمایا ہے کہ ”انہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کان ینہی عن قیل وقال و کثرت السوال“ اس کے بعد محشی بخاری فرماتے ”اخی فہی عن المسائل التي لا حاجة اليها“ نیز مشہور حدیث ”ان اعظم المسلمين جرماً من سأل عن امر لم يعوم فحوم علی الناس من اجل مسئلته“ کا مصداق بھی قیل ہی قیل وقال اور لایعنی سوالات ہیں امام طبریؒ بھی اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”هذا (التعليظ) في حق من سأل عبثاً وتكلفاً فيما لا خيرة به“ آگے ”فاستلوا اهل الذکر“ کے تعارض کو اس طرح ختم کرتے ہیں ”وفمن من يسأل سوال حاجة فانه مثاب“۔

محشی ابوداؤد ”السوال نصف العلم“ کو ذہن میں رکھتے ہوئے اس کے تضادم کو اس طرح ختم کرتے ہیں ”واما من يسأل لاستبانه حكم واجب او مندوب او مباح فخلق عليه فلا يدخل في هذا الوعيد“۔

امام بغوی نے بھی شرح السنۃ میں یہ تصریح کی ہے کہ جو سوالات بطور تعلم ضروری ہوں تو فاستلوا اهل الذکر کی رو سے ان کا پوچھنا واجب ہے لیکن جو سوالات محض کھود و کرید اور ذہنی ورزش کے طور پر کئے جائیں حدیث باب میں انہیں کی مانعت ہے۔

امام کوہنالیؒ ایسے سوالات کی مانعت کی علت یوں بیان کرتے ہیں ”السوال عن الشيء بحيث يصير سبباً لتحريم شيء من المباح وهو اعظم الجرائم لانه صار سبباً لتضييق الامر على جميع المسلمين“۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس مقصد کی وضاحت کیلئے ترجمۃ الباب ”باب ما یکرہ من کثرة السوال وتكلف ما لا یعنیہ وقوله تعالى لا تستلوا عن اشياء ان تبدلکم نفسکم“ قائم کیا ہے لہذا یہ حدیث ایسے ہی سوالات کی قیاحت بیان کرتی ہے جب کہ

۱۔ بخاری جلد ثانی ص ۱۲۸ ۲۔ بخاری جلد ثانی ص ۱۲۸ ۳۔ ابوداؤد جلد ثانی ص ۲۶۶ ۴۔ دیکھئے ترمذی جلد ثانی ص ۹۷ کا حاشیہ (۹) ۵۔ ابوداؤد جلد ثانی ص ۲۹۶ کا حاشیہ (۱) ۶۔ بخاری جلد ثانی ص ۱۲۸ ۷۔ کشف المحجوب ص ۲۲ نیز دیکھئے ”تنظیم الاشتات“ جلد چہارم ص ۲۱۱۔

ضروری سوالات تو صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کرتے تھے جیسا کہ قرآن کریم میں کافہ، انفال، شہر حرام، اہل، محیض کے سوالات کا ذکر ہے اور ذیلی حدیث سے بھی یہ واضح ہوتا ہے کہ ضروری سوالات بہت ثواب بھی ہیں ”العلم خزائن ومفاتیحہا السؤل الا فاسئلوا فانہ یجرفہ اربعۃ السائل والعالم والمستمع والمحب لہم“ بخاری اس تشریح سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ حدیث باب اور ”فاسئلوا اهل الذکر“ نیز حسن السؤال نصف العلم ”میں عقلاً و نقلاً کوئی تعارض نہیں۔

(ج) اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے مولانا ساجد صاحب علامہ سیوطیؒ کے قول کی تشریح اس طرح کرتے ہیں ”نہیات سے اجتناب بہ نسبت اتیان بامورات کے سہل ہے اس لئے امرتکم کو استطاعت سے مقید کیا گیا وضاحت اس کی یہ ہے کہ کسی کام کو کرنے کیلئے نفس صلاحیت کے علاوہ ایک اور قوت درکار ہوتی ہے یعنی علی الفعل اور فاعلہ للفعل اور جہو کیلئے محض قدران صلاحیت ہی کافی ہوتی ہے“ اسی لئے نہایت کم کیساتھ استطاعت کی قید نہیں لگائی گئی۔

سوال ۱۰۰ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعَمَّقَ نَدَى الْفَقْرِ وَتَشَعَّرَ فِيهِ فَقَالَ الْفَقْرُ تَخَافُونَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَصَبَّيْتُ عَلَيْكُمُ الدُّنْيَا صَبَاحًا حَتَّى لَا يَرِنَ قَلْبُ أَحَدِكُمْ إِزَاعَةً لِأَهْلِيهِ وَأَتَيْتُمُ اللَّهَ لَقَدْ تَرَكْتُمْ عَلَى مِثْلِ الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءٌ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ صَدَقَ وَاللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكْنَا وَاللَّهُ عَلَى مِثْلِ الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءٌ

(الف) اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) جب صحابہ کرامؓ نے حدیث ”کاذا الفقراں یكون کفرا“ کے پیش نظر فقر و فاقہ سے ڈر رہے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کثرت مال سے کیوں ڈرایا؟

(ج) ”وایم اللہ لقد ترکتکم الخ“ کا اقبل سے ربط بیان کرنے کے بعد ”لیلہا ونہارہا“ کے مزاج اور ”مثل البیضاء“ کا مصداق معین کیجئے۔

ترجمہ الباب ”باب اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم“ سے حدیث کی مناسبت ظاہر کیجئے۔

جواب سوال ۱۰۰ (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابوالدرداء روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس (ایسی حالت میں) تشریف لائے کہ ہم فقر و فاقہ کا تذکرہ کر رہے تھے اور (فقر سے) ہمارے قلوب سہم رہے تھے (ہماری حالت کو دیکھ کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم فقر و فاقہ سے ڈر رہے ہو اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے (مفقرب ایک زمانہ آئے گا کہ تم پر دنیا کی ایسی ریل پل ہوگی (اور جاہ و شرف کا تم کو اتنا نواز جائے گا) کہ دنیا کے علاوہ تمہارے دل کو کوئی چیز مائل نہیں کر سکے گی (یعنی دنیاوی و مادی منفعت کے بغیر کوئی کام نہ کر سکو گے) اللہ کی قسم میں نے تم کو ایک روشن (دینی) ماسلامی ماحول میں چھوڑا ہے جس کے رات اور دن بالکل برابر ہیں جس طرح دن کے اجلے میں کوئی ظلم نہیں ہوتا اسی طرح رات کے اندھیروں میں تمام انسان مامون رہتے ہیں) حضرت ابوالدرداء (اظہار شکر کے طور پر) کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے سچ کہا واقعی آپ نے ہمیں ایسے ماحول میں چھوڑا جس (کی برکت سے) اس کے رات اور دن یکساں ہیں۔

(ب) صحابہ کرام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت مال سے اس لئے ڈرایا کہ کثرت مال فقر و فاقہ سے زیادہ مضر اور اس امت کا خاص الخاص فتنہ ہے کما رواہ الترمذی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "ان لكل امة فتنه و فتنه امتي المال" نیز اس کثرت مال سے ڈرانے میں صحابہ کیلئے تسلی کا پہلو بھی مضمر ہے کہ تم فقر سے ڈرا رہے ہو حالانکہ وہ زمانہ بہت جلد آگیا کہ روم و ایران کی حکومتیں اور دولت کے ڈھیر تمہارے قدموں میں ہوں گے تو اس وقت تمہارے فقر سے ڈرنا بیکار ہے بلکہ کثرت مال اور اس کے فتنوں سے ڈرو کیونکہ آئندہ تمہاری آزمائشیں کا یہی میدان ہے۔

ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کثرت تو سب چیز کی بری ہوتی ہے فقر و فاقہ میں کثرت ہو جائے تو کا داللفقران یکون کفر" کا اندیشہ ہے اور اگر کثرت مال ہو جائے تو دولت کے نشہ میں انسان خدا کو بھول جائے اور فرعون کی طرح انا ربکم الاعلیٰ کے جھوٹے دعوے کرنے لگے لہذا تم کو دونوں ہی کثرتوں سے فکر مند رہنا چاہیے تو صحابہ صرف ایک کثرت کی جانب دیکھ رہے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دوسری کثرت کی جانب بھی توجہ دلا دی جو اول سے زیادہ مضر تھی۔

(ج) "وایم الله لقد تركکم الله" کا اقبال سے یہ رد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات سے کثرت مال و کثرت فقر نیز ان کی مضر توں و منفعتوں سے متعلق تمام امور و احکام کی وضاحت کر دی اور اپنے اصحاب کے سامنے اپنا اسوہ و ماحول پیش کیا جو زہد و

قناعت، فقر و فاقہ اور دولت و ثروت پر مشتمل ہے اس میں نہ صرف یہ کہ کوئی ابہام و اجمال نہیں بلکہ ہر امیر و غریب، فقیر و مسکین اور معاشرہ کے ہر انسان کیلئے ایک عظیم عملی نمونہ اور مکمل راہ نمائی ہے اب جو شخص جس حالت و کیفیت میں ہو وہ امیری غریبی اور دیگر کیفیت کے احکام سیرت نبویؐ و ہدایت رسالت سے اخذ کر لے۔

”لیلہا و نهارہا“ کی ضمائر کا جمع ”مثل البیضاء“ ہے۔

”البیضاء“ کے مصداق میں علماء سے دو قول مروی ہیں:-

(۱)۔ اگر لفظ ”مثل“ کو بالفرض زائد تسلیم کیا جائے تو اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے قلوب ایمانی کی تعریف فرمائی ہے یعنی میری پیغمبرانہ تعلیم کی بدولت تمہارے قلوب میں ایمان اتنا راسخ ہو گیا ہے کہ مصائب و آلام کے پیارا اور خوشی کے بے قابو لحاظ بھی تم کو اللہ کی جانب سے ناقل نہیں کر سکتے اور تم مسرت و شادمانی، رنج و غم دونوں حالتوں میں اللہ ہی کے مطیع و فرمانبردار رہو گے۔

(۲)۔ لفظ ”مثل“ کو باقی رکھنے اور زائد نہ ماننے کی صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے دلوں کو اس زمین سے تشبیہ دی ہے جو اتنی صاف و شفاف ہے کہ دن کا اجالا اور رات کی تاریکی بھی اس پر اثر انداز نہیں ہوتی اور وہ جھاڑ جھنڈل سے بالکل نمایاں اور ہر طرح کے نشیب و فراز سے بھی بالکل پاک ہوتی ہے اور دن رات دونوں میں برابر چمکتی اور دکتی رہتی ہے۔ علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ ارض بیضاء سے قلوب کو نہیں بلکہ امت کو تشبیہ دی گئی ہے تو اب مطلب یہ ہوا کہ ملت اسلامیہ کی فطری اور سیدھی سادی تعلیمات پر عمل کرنا اتنا ہی آسان و سہل ہے جتنا کہ ارض بیضاء پر دن رات میں کسی وقت بھی چلنا۔

سیاق و سباق کے لحاظ سے علامہ سندھی کی رائے زیادہ راجح اور قرین قیاس ہے۔

(۵)۔ امام ابن ماجہؒ اس حدیث کو باب اتباع سنت کے تحت لائے ہیں حدیث اور ترجمہ میں مطابقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی سنت امیری نہیں فقیری ہے اور امت کی عافیت و سلامتی بھی اس میں ہے کہ اس میں اپنے نبی کے طریق کو مضبوطی سے پکڑتے ہوئے زہد و قناعت اختیار کرے اور کثرت مال کے فتنوں سے دور رہے۔

نیز یہ بھی امام ابن ماجہؒ نے اشارہ کیا ہے کہ جب امت اتباع رسول اور پیروی سنت چھوڑ دے گی تو وہ فقر و فاقہ کو حقیر سمجھے گی اور مال کی ہوس نیز کثرت ثروت کے فتنوں کا شکار ہو جائے گی۔

نیز امام ابن ماجہؒ یہ تاثر بھی دینا چاہتے ہیں کہ صاف اور واضح شاہراہ اتباع سنت ہے اور

جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں پر عمل کرے گا وہ کبھی گمراہ نہیں ہوگا اور سنت کے انحراف یقیناً تباہی کا پیش خیمہ ہے اسلئے امت کو فلاح و کامیابی حاصل کرنے کیلئے سنت کی پیروی کرنی چاہیے کیونکہ یہی صراطِ مستقیم ہے۔

سوال ۵: عن معاویۃ بن قرۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ اُمَمِیْ مَنْصُورِیْنَ لَا یَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ حَتّٰی تَقُومَ السَّاعَةُ۔

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ "طائفة" کی تنوین میں جو احتمالات و اقوال ہیں انہیں بیان کرنے کے بعد بتائیے اہل علم کے نزدیک طائفہ سے کون لوگ مراد ہیں؟

(ج)۔ حدیث کے ظاہری مفہوم سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جماعت قیامت تک رہے گی جب کہ دوسری حدیث میں آتا ہے "لا تقوم الساعة الا علی شرار الخلق" دونوں حدیثوں کا تعلق رفع کیجئے۔

جواب سوال ۵:۔ (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو ص ۱۸

حضرت قرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں نصرت (خداوندی) سے مؤید ایک جماعت ہمیشہ موجود رہے گی (اس کے اتباع سنت خلوص للہیت اور غیبی مدد کی بناء پر یہ شان ہوگی کہ) اس جماعت کے افراد (صالحین سے گریز کریں والے لوگ) انکی ذلت و حقارت کے خواہاں نیز مخالفین حق) انہیں قیامت تک کوئی گزند نہ پہنچا سکیں گے۔ (ب)۔ "لحائثہ" کی تنوین میں تعلیل و تکثیر اور تعظیم تینوں معنی کا احتمال ہے شرح حدیث میں سے بعض نے تعلیل کو بعض نے تکثیر کو اور بعض نے تعظیم کے معنی کو ترجیح دی ہے تعلیل کی صورت میں معنی یہ ہوں گے یہ لوگ شرمندہ قلیلہ کا حقیقی مصداق ہوں گے اور تکثیر کی صورت میں مطلب یہ ہوگا یہ جماعت انسانیت کا عطر و جوہر ملت کا دماغ اور نسل انسانیت کا گھن اور اسکی روح ہوگی جس کے سامنے حقیقت سے عاری بڑی بڑی قومیں اور زیر دست طاقتیں بھی ٹک نہ سکیں گی اور تعظیم کے معنی یہ ہوں گے یہ جماعت نہایت اعلیٰ و ارفع مراتب پر فائز ہوگی اور اس کی شان ہی نرالی ہوگی۔

ان تینوں معنی میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کے بجائے بیک وقت تینوں معنی مراد لینا زیادہ قرین قیاس ہے اب معنی یہ ہوا کہ یہ لوگ نہایت قلیل تعداد میں ہونے کے باوجود دنیاوی و اخروی لحاظ سے اتنے با عظمت و ذی رتبت ہوں گے کہ ہزاروں انسان بھی کسی بھی پہلو سے

ان کا مقابلہ نہ کر سکیں گے۔

”طائفۃ“ کا مصداق معین کرنے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں حضرت علامہ عثمانی کے بقول ہر کتاب فکر کرنے اپنے اپنے ذوق و مزاج کے مطابق اس کا مصداق معین بیان کیا ہے ذیل میں چند اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔

(۱)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”ہم اہل العلم“

(۲)۔ امام ترمذی علی بن مدینی کا قول ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں:-

”سمعت محمد بن اسمعیل هو البخاری ویقول سمعت علی بن المدینی یقول ہم اہل الحدیث“

(۳)۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”ان لم یکنوا اہل الحدیث فلا احی منہم“

(۴)۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ امام احمد بن حنبل کے قول کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں ”انما اراد احمد اہل السنۃ والجماعۃ ومن یعتقد مذہب اہل الحدیث“

(۵)۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ”طائفۃ“ کے مصداق کو مزید بسیط انداز میں یوں بیان فرمایا

”قلت ویحتمل ان هذه الطائفة مفرقة بين انواع السنین منهم شجعان مقاتلون ومنهم فقہاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وآمرون بالمعروف والنہی عن المنکر“

(۶)۔ ابن حجر مہند علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے غالبی یہ ہے کہ ”طائفۃ“ سے مجاہدین فی سبیل اللہ مراد ہیں کیونکہ حدیث کے دو سکر طرق ہیں ”یقاتلون علی الحق“ کی تصریح موجود ہے۔

(۷)۔ اس باب کے تحت حدیث لا کرام نے یہ اشارہ کیا ہے کہ ”طائفۃ“ سے متبعین منت کی جماعت مراد ہے۔

(ح)۔ حدیث باب اور ”لا تقوم الساعة الا علی شرا الخلق“ میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے لیکن

حقیقتاً کوئی تعارض نہیں اسلئے کہ یہ جماعت اس وقت تک رہے گی جب کہ خداوند قدوس عمدہ

ہوا بھیج کر مومنین کی ارواح کو قبض کر لیں گے حضرت مولانا فخر الحسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے

ہیں ”ان هذه الطائفة تبقى الى عین مجنى الريح التي تبتض روح كل مؤمن ثم

لہ بخاری جلد ثانی ص ۱۰۷ دیکھئے بخاری جلد ثانی ص ۱۰۷ کا حاشیہ (د) ۲۰ مسلم شریف جلد ثانی ص ۱۱۱

۲۱ مسلم شریف جلد ثانی ص ۱۱۱۔ مسلم شریف جلد ثانی ص ۱۱۱ شرح نووی ص ۱۱۱ اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے ملاحظہ ہو فتح الباری

للعسقلانی جلد اول ص ۱۱۱، انوار الباری للشیخ البیجوری جلد سوم ص ۱۱۱ مطبوعہ بکھور، الفلاح البخاری للہارادی الجزو الخامس

ص ۱۱۱ فتح الملہم للعسقلانی جلد اول ص ۱۱۱، مرآة المفاتیح علی القاری جلد ۲ ص ۱۱۱ مطبوعہ ممبئی، درس بخاری للعثمانی

ص ۱۱۱ دیکھئے فیض الباری۔ اول ص ۱۱۱

مبقی شرار الخلق علیہم تقوم الساعة

اس توجیہ کی تائید بخاری کی روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں تقوم الساعة کے بجائے حتی یا نبی امر اللہ کے الفاظ آئے ہیں جس سے ہوا کی بلا تکلف تاویل کی جا سکتی ہے یہ ابن ماجہ ہی کی دوسری حدیث میں بھی حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے بھی یہی الفاظ منقول ہیں۔

سوال ۷:۔ عَنْ أَبِي عَنِبَةَ الْخَلَلَانِي رَضِيَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَبَالُ اللَّهُ يُغْرِسُ فِي هَذَا الدِّينِ غَرْسًا يَسْتَعْمِلُهُمْ فِي طَاعَتِهِ۔ (الف)۔ اتباع سنت پر مختصر مگر جامع معنوں تحریر فرمائیے۔

(ب)۔ اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

(ج)۔ اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس روایت سے کیسے ثابت ہوگا، وفتا کیجئے۔

جواب سوال ۷:۔ (الف)۔ اتباع سنت کے موضوع پر ہم نے "احسن الہدیٰ

ہدیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم" کے تحت سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک مضمون صفحہ ۵ پر نقل کیا اس کا مطالعہ کیجئے اور درج ذیل دلائل سے اسے خود مدلل کیجئے۔

- ۱۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ۔
- ۲۔ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ۔
- ۳۔ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي۔
- ۴۔ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔
- ۵۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔
- ۶۔ مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ۔ (ابن ماجہ)

(ب)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو

ابو عبیدہ خولانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ مسلسل اس دین میں (دین حق کی حامل امت میں) ایسی پود لگاتا رہے گا (اور نسل در نسل تبیین شریعت کی ایک مخلص جماعت کو پیدا کرتا رہے گا) جس کو وہ اپنی اطاعت (و فرمانبرداری) میں استعمال کرے گا (اور یہ جماعت برابر قرآن و سنت پر عمل پیرا رہے گی)۔

(ج)۔ مذکورہ حدیث شریف کو ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے "باب اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کے تحت اسلئے ذکر کیا کہ اطاعت باری تعالیٰ مشروط اور اس کی ادائیگی کیلئے اتباع سنت لازمی شرط ہے اور کوئی بھی جماعت اللہ کی اطاعت کا فریضہ جب ہی انجام دے

سکے گی جب کہ وہ اتباع سنت اور اطاعت رسول کی تمام منازل طے کر چکی ہو، آیات قرآنی "قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی ، من یطع الرسول فقد اطاع الله ، وما آتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنه فانہا" وغیرہ اس حکمت پر مریخ دلائل کرتی ہیں نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس کی وضاحت اس طرح فرمائی ہے کہ "من اطاعنی فقد اطاع الله ومن عصانی فقد عصی الله" لہذا اس بات پر تمام متقدمین و متاخرین فقہاء اور محدثین و مفسرین و علماء حق متفق ہیں کہ اطاعت خداوندی کیلئے اتباع سنت لازمی اور اولین شرط ہے اور اس کے بغیر اطاعت خداوندی کا خواب کبھی شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا تو اللہ تعالیٰ اس جماعت کو اتباع سنت کی توفیق مرحمت فرما کر اپنی اطاعت میں استعمال فرمائیں گے۔

سوال نمبر ۱:۔ عن جابر رضی قال کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فخط خطاً وخطاً خطین عن یمینہ وخطاً خطین عن یسارہ ثم وضع یدہ فی الخط الاوسط فقال هذا سبیل اللہ ثم تلا هذه الآية "وان هذا صراطی مستقیم" فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ"

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ روایت کی ترجمہ الباب سے نسبت ظاہر کرتے ہوئے اس کا مقصد بیان کیجئے۔

(ج)۔ نیز یہ بتائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول "ان اختلاف امتی رحمۃ" کا اس آیت کریمہ سے بظاہر تعارض معلوم ہو تب آپ تعارض کو رفع کیجئے۔

(د)۔ مسلمانوں کا یہ فرقہ مستقیم پر گامزن ہونے کا دعویدار ہے آپ صراط مستقیم کو متعین کرنے کے بعد بتائیے کہ اس معیار سے سافرہ پورا اترتا ہے؟

جواب سوال: ع:۔

(الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو درج بالا حدیث۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی فرماتے ہیں کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ہمیں راہ راست سمجھانے کیلئے) ایک لکیر پینچی پھر دو لکیریں اپنی دائیں جانب اور دو لکیریں اپنی بائیں جانب کھینچیں پھر (صراط مستقیم کی وضاحت کرتے

لے قرآن وحدیث اور اطاعت باری تعالیٰ و اتباع سنت میں کیا ربط اور آپس میں کیا تعلق ہے اور ایک دوسرے کو جڑ کر نیک صراط میں اسلام کا کیا وزن دیا جائے گا یہ جاننے کیلئے ایک عربی عالم ڈاکٹر مصطفیٰ سبائی کی معرکہ الآراء کتاب السنۃ وکانتہا فی التشويع الاسلامی اور سعودی عرب میں رابطہ کے اجلاس میں پڑھا گیا حضرت مولانا علی میاں دہلوی کا مقالہ اسلامی ماحول و عزت کی تشکیل میں حدیث کا بنیادی کردار کا مطالعہ نہایت ضروری ہے۔۔

ہوئے) اپنا ہاتھ درمیانی لکیر پر رکھا اور فرمایا یہ اللہ کا راستہ ہے (اس کے علاوہ ارد گرد کی لکیریں افراط و تفریط کی شیطانی راہیں ہیں) پھر آپ نے (مسئلہ کو مزید شرح کرتے ہوئے) یہ آیت تلاوت فرمائی "وَانْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ"۔

(ب) حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے اس روایت کو "باب اتباع سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کے تحت یوں ذکر کیا کہ اتباع سنت ہی صراط مستقیم ہے اور وہی جماعت اس پر گامزن ہو سکتی ہے جو سنت نبوی کو مضبوطی سے پکڑے ہوئے ہو اسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع کے موقع پر اس طرح بیان کیا "وَقَدْ تَوَكَّلْتُ فِيكُمْ مَا اِنْ اِعْتَصَمْتُمْ فَلَنْ تَضِلُّوا اَبَدًا اَمَّا اِنِّيْ اَنْتَابُ اللّٰهَ وَسُنَّةُ نَبِيِّهِ" تو حدیث و باب میں گہرا ربط و تعلق موجود ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ ہے کہ یہ دین اپنی تعلیمات و عقائد و نہیات و اوامر کے لحاظ سے ایک واضح فطری اور معتدل دین ہے اس میں تم کو جن عقائد کی تلقین کی گئی انکو اپنے قلب و دماغ میں اتار لو جن فرائض و ارکان سے مامور کیا گیا ان کو بغیر عقائد و دماغ سے پرکھو بجالاؤ اور تمہیں اِطاعتنا، کامصداق بننے کی پوری کوشش کرو اور ان تمام امور میں متدال اور وسط کو اپنا طرہ امتیاز بنا لو کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ پر یہ کرامت و سطا کا لقب دیا "وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا" تو حدیث باب میں خط و وسط سے آپ نے معتدل شاہد اہ اور صراط مستقیم کی وضاحت فرمائی اور دائیں بائیں جانب کی لکیروں سے افراط و تفریط اور غلو کی وضاحت فرمائی۔

حقیقت یہ ہے کہ افراط و تفریط اور غلو جس فرقہ جس ملت اور جس امت میں پیدا ہو جائے تو اس کا صراط مستقیم اور معتدل شاہراہ پر قائم رہنا انتہائی مشکل ہو جاتا ہے جیسا کہ جبر پر غلو سے کام لیتے ہوئے جب مسئلہ قدر میں غلو کیا تو بندہ کو مجبور محض قرار دیا اس کے برخلاف قدریہ نے اس مسئلہ میں جب قیاس و عقل کے گھوڑے دوڑائے تو اپنی کم سمجھی کی بنا پر قدری کا انکار کر بیٹھے اس طرح شیعہ خوارج معتزلہ وغیرہ کے تمام باطل عقائد اسی افراط و تفریط اور غلو کا نتیجہ ہیں لہذا صحیح روش وہی ہے کہ اتباع سنت اتباع صحابہ اور اتباع سلف صالحین کو ہی اپنا طرہ امتیاز بنایا جائے اور ایسی تمام جماعتوں تمام فرقوں سے بالکل اجتناب کیا جائے جو افراط و تفریط کی دلدل میں پھنسی ہوئی ہیں۔

لہ اس حدیث کی تشریح کیلئے دیکھئے "اتعلیق الصبیح للکاندھلوی جلد اول صفحہ ۱۲، مرقاة المفاتیح جلد اول صفحہ ۱۲، شرح السنہ جلد اول صفحہ ۱۲۔

- (ج ۱) - (۱) - وإن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله۔
 (۲) - واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا۔
 (۳) - ولايزالون مختلفين۔

مندرجہ بالا آیات اور اسی قسم کی دوسری آیات اور حدیث "اختلاف امتی رحمة" کے الگ الگ محل متعین ہیں ان آیات کے اس اختلاف کی حرمت و قیاحت و شناخت ثابت ہوتی ہے جو تقاضہ نفس اور اتباع ہوس کی خاطر کلیات و اصولیات دین میں کیا جائے اور اطاعت باری تعالیٰ کا اس میں شائبہ بھی نہ ہو جب کہ اختلاف امتی رحمة سے وہ اختلاف مراد ہے جو محدثین و مفسرین فقہاء و مجتہدین اور علماء حق کے درمیان رونما ہوا اور ہر ایک کا مقصد سبب علت و حرمت کی دریافت اور علت جواز و عدم جواز کی تلاش اور ہر ایک کا سطح نظر رضاء الہی اور سیر فی الدین پیدا کرنے اور یہ اختلاف محض جزوی و فروعی مسائل تک محدود ہوا اصولیات و کلیات سے اس کا دور کا بھی واسطہ نہ ہو تو یہی اختلاف دین میں محبوب و ریاضت ہے حضرت مفتی رفیع صاحب علیہ الرحمہ آیت اور حدیث کے اس تعارض کو ختم کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ وہ اختلاف جس کو قرآن میں عذاب الہی اور رحمت خداوندی سے محروم فرمایا ہے وہ ہے جو اصول و عقائد میں ہو یا نفسانی اغراض و امور کی وجہ سے ہو اس میں وہ اختلاف رائے داخل نہیں جو قرآن و سنت کے بنائے ہوئے اصول اجتہاد کے ماتحت فروعی مسائل میں فقہاء امت کے اندر قرن اول سے صحابہ و تابعین میں ہوا چلا آ رہا ہے جیسے فریقین کی حجت قرآن و سنت اور اجتہاد ہے اور ہر ایک کی نیت قرآن و سنت کے احکام کی تعمیل ہے مگر قرآن و سنت کے مجمل یا مبہم الفاظ کی تعبیر اور ان سے جزوی و فروعی مسائل کے استخراج میں اجتہاد اور رائے کا اختلاف ہے ایسے ہی اختلاف کو ایک حدیث میں رحمت فرمایا گیا ہے جامع معیئر میں بحوالہ تصریح و بیان امام الحرمین یہ روایت نقل کی ہے کہ "اختلاف امتی رحمة"۔

ہماری اوپر کی توضیح و تشریح سے یہ بات قضا واضح ہو گئی کہ حدیث باب کی آیت اور اختلاف امتی رحمة میں عقلاً و نقلاً کسی قسم کا کوئی تعارض موجود نہیں اور دونوں کے الگ الگ محل متعین ہیں۔

لے تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو معارف القرآن جلد سوم ۹۵-۹۱- نیز صفحہ ۳۶۵

(۵)۔ صراطِ مستقیم کی وضاحت اور اس کی تعین کے سلسلے میں یہ حدیث نقل کر دینی کافی ہے۔

”عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین وسبعین ملة وتشرق امتی علی ثلاث وسبعین ملة کلہم فی النار الا ملة واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ واصحابی“
شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول یہ بہتر فرقے وجود میں آگئے اور ان کے اصل اصول یہ چچے فرقے ہیں۔

(۱) شیعہ (۲) معتزلہ (۳) خوارج (۴) مرجیہ (۵) جبریہ (۶) مشبہہ۔
شیعہ کے تین، خوارج کے پندرہ، معتزلہ کے بارہ، مرجیہ کے پانچ، جبریہ کے تین اور مشبہہ کے پانچ فرقے ہیں۔ اس طرح فرق باطلہ کی تعداد بہتر ہوئی اب سب آخری فرقہ ناجیہ اہل سنت والجماعت ہے۔

اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے معیار ”ما انا علیہ واصحابی“ کی رو سے دیکھ لیا جائے کہ کون سا فرقہ حق پر ہے اور صراطِ مستقیم پر گامزن ہے۔ تاکہ دعویٰ کس فرقہ کا صحیح ہے۔ شیعوں کے اصل الاصول عقائد یہ ہیں:-

(۱) امامت معصومہ (۲) تقیہ (۳) متعہ (۴) انکار مسیح علی النجفین (۵) رجعت (۶) تحریف قرآن (۷) تکفیر صحابہ۔

ان عقائد کی موجودگی میں شیعوں کا صراطِ مستقیم پر قائم ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جو سراسر اسلام و ایمان اور نبوتِ محمدی کے حریف ہیں۔

معتزلہ کے عقائد قرآن کا مخلوق ہونا، بندوں کا اپنے افعال کا خود خالق ہونا نیز رویتِ باری تعالیٰ مقبول میت حرام رزق، مذاب قبر، سوال منکر نکیر، میزان حوض کوثر، صراط، شفاعت نبوتِ آدم

لے تفصیل کیلئے دیکھیے: الفصل لابن حزم، الملل والنحل للشہرستانی، العقیدۃ الواسطیۃ لابن تیمیہ، الفرق الاسلامیۃ للشیخی، تاریخ المذہب الاسلامیہ للشیخ ابی زہرہ، البدایہ والنہایہ ملہ عقائد شیعہ کی تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو نہج السنۃ لابن تیمیہ، کتاب الشفاء للقاضی، غنیۃ الطالبین، تحفۃ الثمینیۃ، تحفۃ الثمینیۃ، بدایۃ النبی، بدایۃ النبی، آیات بنیات لحسن ملک، ہدایت الشیعہ للنگوی، بدیۃ الشیعہ للناووی، ہدایات الرشید للہمار نفوری، نیز حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کی کتاب ”ایرانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت اور انھیں کا“ شفاء اور حضرت محدث اعظم کے فتویٰ کا مطالعہ نہایت ضروری ہے۔

اور کرامات اولیاء و غیرہ کے انکار کی موجودگی کی صورت میں ان کا صراط مستقیم پر گامزن ہونے کا دعویٰ سراسر باطل ہے کیونکہ یہ تمام باطل خیالات عہد رسالت و عہد صحابہ میں ناپید ہیں اب خوارج کے عقائد پر ایک نظر ڈالئے تو وہ مرکب کبیرہ کو کا فر قرار دیتے ہیں حضرت علی و امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کے حامی تمام صحابہ و تابعین کو کا فر گردانتے ہیں اپنے مخالف مذہب کا خون ان کے نزدیک حلال اور اس کی شہادت مردود ہے اس کے۔ اودہ شیعہ اور معتزلہ کے اکثر عقائد باطلہ میں خوارج بھی انکے برابر کے شریک ہیں لہذا ما انا علیہ و جمالی کا آیت جی کوئی تعلق نہیں انکا دعویٰ حق بھی اوہام باطلہ پر مبنی ہے۔ اب رہے مرجیہ تو وہ اعمال منافیہ کی انادیت کے منکر ہیں اور جبر یہ بندہ کو مجبور محض مانتے ہیں ای طرح مشبہہ باری تعالیٰ کیلئے تشبیہ کے قائل ہیں لہذا ان میں مؤخر از کر فرقوں کا بھی صراط مستقیم سے کوئی تعلق نہیں اور مذکورہ تمام فرق باطلہ کا دعویٰ حتیٰ سراسر بطلان و اوہام پر مبنی ہے اس صراط مستقیم پر کون سا فرقہ گامزن ہے اسکے بار میں حضرت علامہ بدیع عالم میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ فیصلہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:-

"خلاصہ یہ نظر ہے کہ اس فرقہ (فرقہ ناجیہ) سے وہی فرقہ اوسے جس نے سنت پر ٹھیک ٹھیک عمل کیا ہے بدعت کے وہ ہمیشہ دور اور نفیر رہا اس کے استغفار و عمل کے دونوں بازو درست ہیں یہی فرقہ سید حاجت میں داخل ہوگا اور لفظ "ما انا علیہ و اصحابی" بھی زیادہ تر اسی پر چسپاں ہوئے ہیں۔"

اب ظاہر ہو گیا کہ اس فرقہ ناجیہ سے صرف اہل سنت و الجماعت ہی کا فرقہ مراوے کیونکہ ایمان و قدر و اتعال و عقائد میں وہ صحابہ کے نقش قدم پر سے نیز قرآن و سنن کو شریعت و میزان قرار دانتے ہیں جو امت نبوت اور کرامات اولیاء و صحابہ علیہم السلام سے متبع اور اس جیسے تمام مسائل میں اہل سنت و الجماعت حضرت صحابہ کیساتھ ساتھ ہیں نیز مذکورہ عقائد کا عہد رسالت و عہد صحابہ میں جو تصور اور جو خیال پایا جاتا ہے اہل سنت و الجماعت پورے طور پر اسی کے پابند ہیں اور کسی بھی مسئلہ میں انھوں نے مجاہد سے خروج نہیں کیا لہذا حقیقت یہ ہے کہ "ما انا علیہ و اصحابی" اور "الاملة واحدة" کا یہی فرقہ مصداق ہے۔

صراط مستقیم پر گامزن ہو کر دعویٰ بھی اسی جماعت کا ٹھوس دلائل اور روشن براہین پر مبنی ہے اسے مذکورہ شرح کی روشنی میں یہی فرقہ اس معیار پر پورا اترتا ہے۔

اس معتزلہ کے عقائد کیلئے دیکھئے "شرح عقائد" جلد اول ص ۱۰۰۔ "ما انا علیہ و اصحابی" کی تفصیل کیلئے دیکھئے ترجمان السنۃ للمیرٹھی جلد اول ص ۱۰۰ کے علاوہ دیکھئے اختلاف امت اور صراط مستقیم۔ دین و شریعت۔

سوال ۸:۔ عن عبد الله بن مغفل عن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عنها وقال انما لا تصيد صيدا ولا شئك عدوا وانها تكسر السن وتنفق العين قال فعاد ابن اخيه يخذل فقال اخذت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عنها ثم عدت تعذف لا اكلمك ابدا۔

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ حدیث باب کی ترجمہ اباب۔ باب تعظیم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ثابت ہے؟ بیان کیجئے۔

(ج)۔ "لا اکلمک ابدا" صحابی کا یہ جملہ حدیث "لا یحل لمسلم ان یمجر اخاه فوق ثلث لیال" کی رو سے غیر درست معلوم ہوتا ہے آپ اس کی توجیہ بیان کیجئے۔

جواب سوال ۸:۔ (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو درج بالا حدیث۔

سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) عبد اللہ بن مغفلؓ کا بھتیجا ان کے برابر میں بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک اس نے (کنکر) اٹھا کر بھتیجے کا عبد اللہ بن مغفلؓ نبی اللہ علیہ السلام سے بیٹھا اور (نامعناہ انداز میں) فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے (لغو اور فضول) کاموں سے منع فرمایا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس کی حکمت یہ) بیان کی ہے کہ یہ (حقیر اور معمولی کنکر) نہ تو شمار مار سکتا ہے اور نہ ہی (وہ اس بات کی عظمت نہ سمجھتا ہے کہ) دھن کو کوئی نزنہ پہنچا سکے (ہاں البتہ) اس سے (نقصان) تو ہو سکتا ہے کہ وہ کسی (آنے جانے والے) کا دانت توڑ دے اور کسی کی آنکھ پھوڑ دے (سعید بن جبیرؓ تعجب ہو کر) فرماتے ہیں کہ (اتنا سمجھانے کے باوجود بھی) ان کے (کم سن) بھتیجے نے پھر وہی حرکت کی اور (دوبارہ) کنکر پھینکنے لگا یہ دیکھ کر عبد اللہ بن مغفلؓ غصہ سے بے قابو ہو گئے اور انھوں نے کہا کہ میں تجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کر رہا ہوں کہ آپ نے اس (طرح) کے لغو اور لامانع کاموں سے منع فرمایا ہے اور (خوب کہ) دوبارہ کنکر پھینکنے لگا (خدا کی قسم) میں تجھ سے کبھی نہیں بولوں گا۔

(ب)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ اس روایت کو "باب تعظیم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کے تحت اسلئے لائے کہ تعظیم حدیث کا یہ تقاضا ہے کہ ایک مسلمان شوق و رغبت سے حدیث سنے اور اس کے احترام میں اپنے تمام لغو اور فضول کاموں سے دستبردار ہو جائے حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ اپنے بھتیجے پر ہی لڑے اتنے غصہ ہوئے کیونکہ اس کا یہ عمل اور یہ رویہ تعظیم حدیث۔

منا فی تھا تو ان کے قول "احد ثلث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عنہا ثم عُدَّی تَحْذَرُ" میں ہی ترجمہ الباب موجود ہے۔

(رج)۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کا یہ جملہ بظاہر حدیث "لا یحل لمسلم ان یمسحوا بخاۃ فوق ثلث لیل" سے معارض ہے کیونکہ حدیث شریف سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ تین دن سے زیادہ قطع تعلق کی اسلام اجازت نہیں دیتا جبکہ یہاں صحابی مذکور ہمیشہ نہ بولنے کا ہمسہ کر رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ مذکورہ دونوں اصولوں میں کوئی معارفہ نہیں اور صحابی کا یہ عمل حدیث کے زمرہ میں نہیں آتا کیوں کہ تین دن سے زیادہ قطع تعلق اس وقت ہی حرام ہوگا جب کہ اس کی کدورت و عداوت کی وجہ کوئی دنیاوی سبب ہو جبکہ یہاں ایک امر دینی کی وجہ سے صحابی تادیباً قطع تعلق کر رہے ہیں جو اسلام کی نگاہ میں نہ صرف جائز بلکہ ایک مستحسن امر ہے اور الحب لشر و البغض لشر کا صحیح مصداق ہے، علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مسلم شریف میں یہ ترجمہ الباب قائم کر کے اسی مسئلہ کی طرف اشارہ کیا ہے "باب تحريم الهجر فوق ثلثة ايام بلا عذر شرعی" اس سے معلوم ہوا کہ شرعی عذر کی بنا پر اس سے زیادہ قطع تعلق کی اجازت ہے۔

نیز علماء امت اس پر تفرق ہیں کہ کسی امر منکر پر کیا تین دن سے زیادہ قطع تعلق کیا جاسکتا ہے لہذا صحابی رضی اللہ عنہ کے عمل پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔
اب مسئلہ کی مزید تشبیہ کیلئے ذیل میں علماء کے اقوال منسلک کیجئے۔

(۱)۔ امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ کی دلیل دیتے ہوئے فرماتے ہیں "النبي صلی اللہ علیہ وسلم ہجر بعض نسائه اربعین و ابن عمر ہجرا بنائاً لمحتی مات" ان کے فرماتے ہیں کہ میں نے جب ہی سبب سے قطع تعلق فاسد اللہ کیلئے ہوا قال ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ اذ اکانت ہجرتا الی اللہ۔

یہ روایت بخاری و مسلم و ابو داؤد و ترمذی نیز ابن ماجہ کے علاوہ دیگر کتب حدیث میں بھی موجود ہے۔
اسے دیکھئے شرح نووی سلم جلد ثانی ص ۱۳۳
اس کا خلاصہ ہو بنک البیہود، نامہ ص ۳۳۱۔

(۲)۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اسی قطع تعلق کی تخصیص کرتے ہوئے کہتے ہیں ”واما ما فان من جنۃ
الدين والمذهب فہجران اهل البدع والالواء واجبت الى وقت ظهور انارہ
ومن خاف من مکالمۃ احد وصلمتہ ما یفسد علیہ الدین او یدخل مخبرتہ فی
دنیا ۛ یجوز لہ مجانبتہ والبعد عنہ“ صاحب سنن المصطفیٰ رحمۃ اللہ علیہ کی بھی
یہی رائے ہے۔

(۳)۔ ملا علی قاری رح اس مسئلہ پر اس طرح روشنی ڈالتے ہیں ”فان ہجرة اهل الالواء والبدع
واجبة علی مر الاوقات ما لم یظہر منه التوبۃ والرجوع الی الحق“ اس کے بعد ملا علی
قاری حضرت عائشہ وابن زبیر وغزوہ تبوک کے تین صحابہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی بیویوں
کے ساتھ قطع تعلق کی مثال دیتے ہیں۔

(۴)۔ امام خطابي فرماتے ہیں ”یخص للمسلم ان یغضب علی اخیه ثلاث لیل لقلۃ ولا یجوز فوقہا
الا اذا کان الرجوان فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ فیجوز فوق ذلک“
(۵)۔ علامہ شامی اور ابن عبد البر نے بھی یہی بات کی ہے کہ تحفظ دین اور منکر پر نہ کیے گئے تین دن سے
زیادہ بھی ترک کلام کیا جاسکتا ہے۔

(۶)۔ شیخ عبد الغنی مجددی رحمۃ اللہ علیہ صحابی کے اسی مثل و بطور حجت پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں ”و
فیہ جواز الہجران من اهل المعاصی ان اعصروا عنہا“۔

سوال ۹:۔ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ إِذَا حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا فَظَنُّوا بِهِ الَّذِي هُوَ أَهْنَاءٌ - خَذَاهُ وَانْقَاةُ -
(الف)۔ روایت بالا پر اعراب لگا کر معنی تیز تر ترجمہ کیجئے۔
(ب)۔ خط کشیدہ الفاظ کی لغوی تحقیق کیجئے۔
(ج)۔ تیز تر بتائیے کہ اہناء و اهداء و انقاة قرآن کا مقصد اگر یہ ہے کہ اہل زیغ و ضلال کلام شارع

لہ بذل الجہود جلد نامس ۳۰ نیز دیکھیے ابو داؤد جلد ثانی ۲۲ کا حاشیہ (۱) عند مرآۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح جلد
رابع ۱۱۷ ۳۰۰ مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو بخاری جلد ثانی ۱۰۹ حاشیہ (۴)، ترمذی جلد ثانی ۵۱۱ بذل الجہود
جلد ۳ فیض الباری تفسیر جلد راج ۱۰۹۔ مرآۃ المعانی تفسیر جلد ۱۰۹، مشکوٰۃ المصابیح جلد ثانی ۱۰۹ حاشیہ،
ماخوذ لمعات، تنظیم الاشتات جلد چہارم ۲۱۲۔

علیہ السلام کے عموم واشترک اور اجمال کو ابتداءً قنہ کیلئے استعمال نہ کر سکیں تو اس مقصد کو الفاظ مذکورہ کی روشنی میں محاشلہ مشرح فرمائیے۔

جواب سوال نمبر ۹۔ (الف) اعراب کیلئے ملاحظہ ہو ص ۲۵

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ جب میں تمہارے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث (قولی، فعلی، تقریری، نصی) بیان کروں تو اس کے وہی معنی مراد جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و تقویٰ و ورع (نیز شان نبوت و رسالت) کے شایان شان ہو (اور اہل زینہ و ضلال کی طرح اس سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش مت کرو)۔

(ب) اٹھنی، اٹھل کے وزن پر ہنایہ یعنی ضیہ پر عافیت و مبارک ہونا یعنی بہت زیادہ مبارک معنی اھلنی، ہدی یھدی ضیہ راہنمائی کرنا بہت زیادہ اچھے معنی۔

اتقی، اتقی یتقی ضیہ پر ہمیشہ کرنا بہت زیادہ محتاط معنی

(ج)۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ فرق باطلہ کی طرح حدیث کے عموم واشترک نیز اجمال ناجائز فائدہ مت اٹھاؤ اور ان کے وہی معنی مراد جو جہاں شریعت اسلامی کی کلیات و جزئیات اور اس کے اصول و فروع کے عین مطابق ہو وہ ہیں ان معنی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مثال قہامت و ذکاوت معانی و استنباط کے ذخائر اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک تقدس جھلکتا ہو آپ کے اقوال کے ایسے معنی مراد لینا جو شریعت اسلامی سے متصادم مزاج اسلام کے مخالف اور حکمت و دانشمندی سے خالی ہو قطعاً درست نہیں نیز اقوال رسول اللہ کے عموم واشترک اور اجمال کے موقع پر آپ کی پوری حیات مبارکہ اور تعلیمات نبوی ہی کی روشنی میں ان کے معنی کی تعیین کی جائیگی کیونکہ بسا اوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مطلق کو دوسری جگہ مقید ایک مشترک کو دوسری جگہ مؤول اور ایک مجمل کو دوسری جگہ مفسر بیان کیا ہے لیکن یہ بھی کوئی ضروری نہیں کہ ہر جگہ آپ اپنے قول ہی سے ان کی وضاحت فرمائیں بلکہ بسا اوقات آپ عموم واشترک اور اجمال کو اپنے افعال اور تقریرات سے بھی مقید۔ مؤول اور مفسر فرماتے ہیں۔ اسلٹان کے معنی کی تعیین کیلئے آپ کی پوری حیات مبارکہ اور آپ کی تعلیمات نبوی کا عمیق مطالعہ ضروری ہے۔ اب ذیل میں تینوں کی وہ مثالیں قلمبند کی جاتی ہیں جن سے گزراؤ کوں نہ وہ معنی مراد لئے جو مزاج اسلام اور دوسری تصویص صریحہ کے عین مخالف ہیں۔

عموم کی مش ۱:

”الا اللہ دخل الجنة“

اس حدیث کے معنی یہ مطلب نکلا کہ ایمان فقط عمل باللسان ہے اس کے آثار کے بعد

اہمال صالحہ کی منتعت اور اعمال خبیثہ کی مغفرت کی کوئی حقیقت نہیں اور ایسا اقرار کرنے کے بعد انسان جنت کا مستحق ہو گا چاہے کمر بھر گناہ کبیرہ اور معاصی میں ملوث رہے۔ اس کے برخلاف خوارج و معتزلہ لایمان۔ لیس منہ۔ لاسہم فی الاسلام جیسے حدیث کے علوم سے مرتکب کبیرہ کو قطعاً کافر اور مرتد قرار دیتے ہیں۔
اشتراک کی مثال:

”من کنت مولاً کا فعلی مولاً“ (ترمذی)۔

امام جزری رحمۃ اللہ علیہ نہایت ہی فرماتے ہیں کہ لغت میں مولیٰ کے متعدد و مختلف معنی آئے ہیں ذیل میں وہ معنی نقل کئے جاتے ہیں:-

(۱) رب (۲) مالک (۳) سید (۴) منعم (۵) محقق (۶) ناصر۔ (۷) محب (۸) تابع (۹) جبار (۱۰) ابن العزم (۱۱) ملقب (۱۲) عقید (۱۳) صہر (۱۴) محب (۱۵) محقق (۱۶) منعم علیہ۔
اسے کثیر معنی پائے جانے کی بنا پر علامہ حق نے یوری شریعت اسلامیہ اور اس کی کلیات و جزئیات کو مدنظر رکھتے ہوئے اس کے یہ معنی بیان کئے کہ ”اگر میں کسی کو دوست بناؤں اور کسی سے محبت کروں تو علیٰ رب بھی میری اتباع و محبت میں اسے دوست بنالیں گے اور اس سے محبت کریں گے دوسرا مطلب یہ ہے کہ جو مجھے دوست بنائے علیٰ رب اسے دوست بنائیں گے تو اس طرح ریفۃ خاں نے طیف کے معنی کیساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال فرمایا۔ لیکن شیعوں نے اپنی موروثی خباثت کا ثبوت دیتے ہوئے اس کے اشتراک کو فتنہ کے طور پر استعمال کیا اور یہ معنی بیان کئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن امور میں تصرف کا حق ہے علیٰ رب بھی ان میں تصرف کے برابر مستحق ہیں اور امور مسلمین اسی تصرف کے تحت آتے ہیں لہذا وہ ہی ان کے بلا فصل امام ہوئے اس طرح انھوں نے مالک سید رب کے معنی کیساتھ توجہ کیا جو قطعاً ایک بہتان ہے۔

لہ دیکھئے تحفۃ الاحوذی لمبارکفوری جلد رابع ص ۳۲۲ مفید تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیے ترمذی جلد ثانی ص ۲۱۱ مشکوٰۃ المصابیح جلد ثانی ص ۵۵ نیز مرآۃ المفاتیح علی القاری جلد ۲ ص ۵۵، تحفۃ الاحوذی مدارج ص ۲۲ اور اس حدیث کے طرق کیلئے دیکھئے فتح الباری شرح بخاری للعسقلانی جلد ۱ صفحہ ۵۱۱۔

اجمال کی مثال :-

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي“ (متفق عليه) -

اس حدیث کے اجمال سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے روافض امامیہ اور شیعوں نے خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی خلافت کے بطلان پر استدلال کیا ہے اور کہا کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کی علانیہ وصیت کی تاکید فرمائی ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی غیر موجودگی میں حضرت ہارون علیہ السلام کو خلیفہ و نائب مقرر کیا لہذا حدیث کی رو سے حضرت علی رضی اللہ عنہ ہی بلا فصل خلافت و امامت کے زیادہ مستحق ہیں۔

ہمارے علماء حق نے اس کا جواب دیتے ہوئے کہا کہ اس حدیث کے اجمال سے شیعوں کا استدلال ایک برفریب معالطہ ہے کیونکہ اپنی عدم موجودگی میں کسی کو نائب اور کار گزار خلیفہ بنادینا از خلافت کبریٰ کی دلیل ہے تو حضرت ابن ام مکتوم اور دوسرے صحابہ کو بھی خلافت کے یہی منصب چاہئے کیونکہ انھیں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار ایسا عارضی نائب و خلیفہ بنایا ہے لیکن اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ اور جہاں تک حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دینے کی فضیلت کا سوال ہے تو آپ نے اس سے پہلے حضرت صدیق اکبر کو حضرت ابیہیم دحضت مبنی کیس لکھا اور حضرت عمر کو حضرت موسیٰ دحضت نوح کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور ظاہر ہے کہ یہ تشبیہ حضرت ہارون سے تشبیہ دینے سے زیادہ بالا و برتر ہے۔

اس حدیث کی تفصیل آگے بھی آ رہی ہے۔

سوال نمبر ۱ :- عن ابی ہریرۃ رضی عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا تقوم ما یحدث احذکم عن الحدیث وھو متکثر علی ارسکھ فیقول اذانی قرأتنا فیقول

لہ در تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو بخاری جلد اول ص ۵۲۴ کا شیعہ ۱۰، مسلم شریف ج ۱۰ ص ۱۰۱ کی شرح تھوری، ترمذی جلد ثانی ص ۲۱۲ مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۵۱۳ نیز اس سلسلے کی شروحات دیکھئے، مع ابیاری للعقلاۃ ج ۱ ص ۲۰۲ سیرت مصطفیٰ لکازہلوی جلد ۲ غزوہ تبوک، فیض الباری، للشیخ محمد جلی ج ۱ ص ۱۰۱ تحفۃ جود، شریعت ترمذی المبارک تھوری جلد رابع ص ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸،

مِنْ قَوْلِ حَسَنِ فَإِنَّا قَلْتُهُ

(الف) اعراب نگار معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ تماقل من قول حسن۔ کی قابل قبول تشریح کیجئے۔

(ج)۔ ”متکی علی اریکتہ“ کی خاص طور پر مباحثہ کیجئے۔

جواب سوال نمبر :- (الف)۔ اعراب کیلئے مدد ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اخیر دار میں یہ سنو کہ تم میں سے کوئی میری حدیث بیان کرے اور اس میں تخت پر ٹیک لگائے ہوئے بیٹھا ہو اور وہ حدیث سن کر نہ صرف اسکی جانب متوجہ نہ ہو بلکہ ناقلاً حدیث سے (اشاروں) کہے کہ (صرف) قرآن پڑھو! اگر یہ حدیث قرآن کے مطابق ہوئی تو مانیں گے ورنہ نہیں (نیز) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عمدہ بات کہی جائے تو (کچھ لوگ) اس کو میں نے ہی کہلائے (اسلئے) اس شخص کو چاہیے کہ اپنے اس نامناسب رویہ سے تیسرے قول کی تخریب کرے۔ (ب)۔ شیخ عبد العزیز جدوی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس جملہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں ”ای ما نقل عنی من قہن حسن قال لائل اننا“ یعنی یہ یہی جانب سے جو عمدہ بات کہی جائے تو اس کو یقیناً میں نے ہی کہا ہے۔

قرآن رسول اللہ کا مقصد یہ ہے کہ جب سنا تو ایسی بات بتا رہا ہے جو تمام ادیان محرفہ سے بیزاری خدا پرستی توحید نیز ارکان اسلام کی تشریح سے متعلق ہے اور اس میں افکار فاسدہ و حکام باطلہ اور کفر و شرک کا شائبہ تک نہیں اور اس کے مضمون و مفہوم سے شان نبوت کا انداز اور اس کی عبارت و الفاظ سے معیار رسالت کا تقدس جھلکتا ہے تو اس کی تصدیق میں پس و پیش کرنا تذبذب و تردد کا شکار ہونا اس کو قرآن کے خلاف سمجھنا عیش پرستوں کے قہموں اور گمراہوں کا کام ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب جب ایک بات صحیح سند سے ثابت ہو رہی ہے تو یقیناً وہ اپنے حسن معانی حقائق ایمانی اور لائانی تعلیمات و ارشادات میں اپنی مثال آپ ہوگی اور قرآن سے اس کے تعارض کا سوال ہی نہیں اٹھائے گی کہ قرآن اپنے منفرد و ممتاز معیار کی بناء پر جس چیز کو اعلیٰ و ارفع اور حسن معانی میں لائانی و لائانی ٹھہرائے گا تو اس معیار قرآنی

لہ دیکھئے ابن ماجہ شریف جلد اول ص۔

ہمارے اکابر میں حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری نے ان مذکورہ تمام معانی و مطالب کو محض ایک جملہ میں ادا کر دیا ہے فرماتے ہیں ”ہذا اشارۃ الی تکبرہ ونخوتہ“

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس جملہ سے منکرین حدیث کی جانب ایک لطیف اشارہ ہے علامہ کی یہ تحقیق ان کی دقت نظر اور شان نقاہت کا ایک عظیم نمونہ ہے۔

سوال ۱۱۱۔ عن ابن عباس رضی یقول انا کنا نحفظ الحدیث والحدیث یحفظنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاما اذا رکبتم الصعاب والذلول فلیہات۔

(الف)۔ اعراب لگا کر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ خط کشیدہ الفاظ کی لغوی و اصطلاحی تشریح کیجئے۔

(ج)۔ ترجمہ الباب ”باب التوقی فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ سے مناسبت ظاہر کرنے کے بعد بتلایئے کہ یہ حدیث مجدد رسالت میں احادیث کے بارے میں کس قسم کی احتیاط کا پتہ دے رہی ہے؟

(د)۔ اس روایت سے کوئی مسئلہ مستنبط کر کے دکھلائیئے۔

جواب سوال ۱۱۱۔ اعراب کیلئے ملاحظہ کیجئے صفحہ ہذا

(الف)۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ (مجدد رسالت میں) ہم حدیث یاد کیا کرتے تھے اور حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یاد کی جاتی تھی لیکن جب سے تم لوگ سہرا چھٹی پری پر سواری کرنے لگے (اد) ہر قسم کی ضعیف و منکر حدیث بیان کرنے لگے (تو اب) (تم سے اور ان حدیثوں سے) دور رہی (بہتر) ہے (کیونکہ ان روایتوں کی تصدیق یا تکذیب دونوں ہی خطرناک ہیں)۔

(ب) الفاظ لغوی معنی اصطلاحی معنی
الصعب خراب اور قابل نفرت اونٹ
الذلول ہرے بنیاد اور ناکارہ شئی

۱۔ بظاہر روشہ حبابی و ثور حلقہ نجم علیہ السلام رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق تلاش و جستجو کے باوجود احقر کو کہیں نہیں مل سکی لیکن اس حدیث کے ذیل میں استاد محترم نے جو حدیث ”دران درس قرآنی“ تھی احقر کو وہی شخص ہے اور اسی یادداشت کی بناء پر یہ تحقیق ظہور کر سکی لیکن یہی کہہ سکتا ہوں کہ اس حدیث کی تحقیق مذکورہ بالا کے اس نسخہ میں موجود ہوگی جس پر علامہ نے حاشیہ چڑھایا تھا اور جواب نایاب ہے اس حدیث کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے مسند امام احمد ۴/۸۰ ترمذی کتاب العلم ص ۲۹۵ سنن دارمی اول کتاب، الرسالة للامام الشافعی ص ۲۹۵۔

الذلول

عمدہ اور پر جاذب اونٹ

ہر عمدہ اور بہترین چیز

جہات

بتخلیث الاخر اسم فعل ہے مایوسی اور استیجاد کے وقت بولا جاتا ہے۔

یعنی جب حالت اتنے خراب ہو گئے تو سنبھلنے کی امید تو بہت کم ہے اسلئے ان سے دوری ہی بہتر ہے تاکہ کسی فتنہ میں اپنا دامن تو ملوث نہ ہو۔

(ج)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ نے یہ حدیث ”باب التوفی فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے تحت ذکر کی ہے ترجمہ اور حدیث باب میں مطابقت ظاہر ہے کہ قرآن رسول اور اقوال انبی کے سلسلے میں بے حد محتاط رویہ اپنانا چاہیے نیز ”من یقل علی ما لم یقل فلیتبعوا متعذراً من النار“ کے پیش نظر صرف وہی احادیث بیان کی جائیں جو بہت اچھی طرح محفوظ و ازبر ہوں اور ان احادیث کی تحدیث و تفسیر سے احتیاط و برہنہ اور بالکلہ اعتبار کیا جائے جن میں ذرا بھی شک و شبہ اور تردد پایا جاتا ہو تو درج بالا حدیث میں اذان کہتم الصعب والذلول فہیات“ ہی ترجمہ الباب ہے اور اس جملہ سے حضرت ابن عباس لوگوں کو فتنہ کرنے کے ساتھ ساتھ احتیاط فی الحدیث پر ابھار رہے ہیں اور تو کئی فی الحدیث کی تلقین کر رہے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی کی یہ روایت بتا رہی ہے کہ عہد رسالت میں احادیث کو یاد کرنے کا اہتمام تھا اور صحابہ کرام رضی خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے اقوال اور ان کی دعاؤں نصیحتوں اور مواعظ کو باقاعدہ طور سے یاد کیا کرتے تھے اور آپ کے قیمتی فرمودات کو سننے انھیں اپنے دل و دماغ میں بسانے نیز انھیں حیطہ ضبط میں قید کرنے کیلئے یہ بھی رہا کرتے تھے تو کتابت حدیث کے ساتھ ساتھ تدوین حدیث کا بہت بڑا ذخیرہ دل و دماغ اور سینوں میں منتقل و محفوظ کیا جا رہا تھا تاکہ قرآن کے میسر ہونے کے بعد فوراً کتابت حدیث کا سلسلہ شروع کر دیا جائے اور سینوں کے علم کو سینوں کے ذریعہ تمام عالم میں پھیلا دیا جائے اسی غرض سے احادیث محفوظ کی جا رہی تھیں۔

حضرت ابن عباس رضی کی روایت میں یہ احتیاط بھی نمایاں نظر آ رہی ہے کہ عہد رسالت میں جو بات و قول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب ہوتا صحابہ اس سلسلے میں براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کرتے اور اس کی تحقیق و تفتیش کرتے اور دربار رسالت کے حقیقت ظاہر ہونے کے بعد اس حدیث کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے یاد کرتے کہ کہیں ”من کذب علی متعمداً اللہ“ کا مصداق نہ ہو جائیں۔

(د)۔ اس حدیث سے یہ سلسلہ بھی مستنبط ہوا کہ مسلمانوں کو حسنی سنائی باتوں کا یقین نہیں کرنا چاہیے

اور صاحب معاملہ سے حقیقت حال اور مسئلہ کی نوعیت کی بابت استفسار کرنا چاہیے قرآن کریم بھی اس آیت سے اسی مسئلہ کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

”یا ایہا الذین آمنوا ان جاءکم فاسق بنبأ فتبینوا“
اس کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کی باتوں پر نظر التفات بھی نہیں کیا جائے جو ”کفی بالعلماء کذبا“
ان یحدث بكل ما سمع“ کے حقیقی مصداق ہیں اور کسی تحقیق و جستجو کی انکو کوئی فکر نہیں۔
نیز اس امر کی بھی وضاحت ضروری ہے کہ اگر صاحب معاملہ موجود نہ ہو تو اس میں توقف لازم ہے۔
ابن عباس یہی طریقہ اختیار کر رہے ہیں۔

سوال ۱۲:۔ عن قرظہ بن کعب رضی قال بَعَثْنَا عُمَرَ رَضِیَ اِلَی الْکُوفَةِ وَکَتَبْنَا فِیْهِ مَعَا
اِلَی مَوْضِعٍ یُقَالُ لَهُ صِرَارٌ فَقَالَ اَتَدْرُونَ لِمَ مَشِیْتُ مَعَکُمْ قَالَ قُلْنَا لِحَقِّ صُحْبَةِ
رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَلِحَقِّ الْاَنْصَارِ قَالَ وَلَکِنِّیْ مَشِیْتُ مَعَکُمْ
لِحَدِیْثٍ اَرَدْتُ اَنْ اُحَدِّثَکُمْ بِہٖ فَاَرَدْتُ اَنْ تَحْفَظُوْهُ لِمَ مَشِیْتُ مَعَکُمْ اِنَّکُمْ
تَقْدُمُوْنَ عَلٰی قَوْمٍ لِّلْقُرْآنِ فِی صُدُوْرِهِمْ هَزِیْرٌ کَهَزِیْرِ الْمِیْجَلِ فَاِذَا رَاُوْکُمْ
مَدُّوْا اِلَیْکُمْ اَعْنَاقَهُمْ وَقَالُوْا اَصْحَابُ مُحَمَّدٍ فَاَقْبَلُوْا الرَّوَاۃَ عَنْ رَّسُوْلِ
اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اَنَا شَرِیْکُکُمْ۔

(الف)۔ اعراب لگا کر ترجمہ کرنے کے بعد بتائیں کہ کثرت روایت اچھی ہے یا قلت روایت نیز
خلفاء راشدین قلیل الروایہ تھے یا کثیر الروایہ؟

(ب) خط کشیدہ الفاظ کی ایسی تشریح کیجئے جس سے مراد مشکلم واضح ہو جائے نیز ترجمہ الباب باب
التوفی فی الحدیث عن رسول اللہ ص سے حدیث باب کی مناسبت بیان کیجئے۔

(ج)۔ علم کی تبلیغ اور اس کی اشاعت ضروری ہے اور کتمان علم ناجائز ہے تو پھر حضرت عمر رضی نے
تقلیل حدیث کا حکم کیوں دیا۔ مصنف کے ترجمہ الباب سے کیا توجیہ معلوم ہوتی ہے؟

جواب سوال ۱۲:۔ (الف)۔ اعراب کیلئے درج بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔

حضرت قرظہ بن کعب روایت کرتے ہیں کہ ہم کو عمر بن خطاب رضی نے (ایک مرتبہ) کوفہ بھیجا (جب
ہم کوفہ کیلئے روانہ ہوئے) تو عمر رضی مقام صرار تک ہمیں رخصت کرنے آئے پھر (یہاں پہنچ کر)
فرمایا تم جلتے ہو کہ میں تمہارے ساتھ کیوں آیا ہوں، ابن کعب کہتے ہیں کہ ہم نے (ان سے) کہا
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور انصار کے حق کی وجہ سے (غالباً آپ یہاں تک ہمیں
چھوڑنے آئے ہیں) حضرت عمر نے کہا (ہاں یہ وجہ بھی ہے) لیکن (اس وقت دراصل) ایک
(اور اہم بات کی بنا پر میں تمہارے ساتھ (یہاں تک) آیا ہوں جس کو (اب) میں تم سے

بیان کرنا چاہتا ہوں اور میں امید کرتا ہوں کہ تم میرے اپنے ساتھ چل آنے کی وجہ سے اس بات کو یاد رکھو گے (تو سنو) عنقریب تم ایسی قوم کے پاس پہنچو جو گے جن کے دلوں میں قرآن حاصل کرنے کیلئے (کھولتی) ہانڈی کی آواز کی مانند جوش اور دلولہ ہوگا جب وہ تمہیں دیکھیں گے تو (فرط محبت و عقیدت سے) تمہاری جانب گردنیں بڑھائیں گے اور (خوشی سے بے قابو ہو کر) کہیں گے محمدؐ کے صحابہ (محمدؐ کے صحابہ) تو (اس وقت میری یہ فصیحیت یاد رہے کہ ان سے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کم (سے کم) بیان کرنا (قلت روایت کے سلسلے میں تمہارا برابر کا) شریک ہوں۔

جہاں تک اس بات کا سوال ہے کہ قلت روایت و کثرت روایت میں کون سی زیادہ بہتر اور لائق عمل ہے تو یہ ایک مشکل مسئلہ ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اس سلسلے میں ایک دم فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اسلئے اگر قلت روایت کو رائج اور بہتر قرار دیا جائے تو کثرین صحابہ کے رویہ کی کیا تاویل کی جائے گی اور اگر کثرت روایت پر ترجیح کا اطلاق کیا جائے تو صحابہ کی اکثریت کے رویہ کی کیا توجیہ ہوگی جو قلت روایت پر سختی سے عمل پیرا ہے اور جس میں بڑے بڑے جلیل القدر بدری و احدی صحابہ بھی شامل ہیں۔

اسلئے صحیح بات یہی کہ قلت و کثرت کا رائج مرجوح افضل اور مفضل ہونا راوی کے اپنے اپنے حالات و کیفیات مصلحت و حکمت اور زمانے کے تقاضوں پر موقوف ہے اگر راوی اپنے دل و دماغ قوت حفظ و ضبط پر بخیر اعتماد اور بھروسہ کر سکتا ہے اور وہ بغیر کسی تردد و تذبذب کے یقین کیساتھ تحدیث روایت پر قادر ہے نیز زمانہ کے حالات بھی اشاعت علم و اظہار احادیث کا تقاضا کر رہے ہیں تو اس کے حق میں کثرت روایت ہی بہتر رائج اور افضل ہوگی تاکہ امت محمدی انوار رسالت و برکات نبوت سے منور و معطر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار نبوت سے بہرہ نیر معالیٰ خیز کلام سے فیضیاب ہو سکے اور ان تعلیمات کو اپنے زندگیوں میں اتار لے حضرات صحابہ کی ایک جماعت نے انھیں احساسات و جذبات کے پیش نظر ان الذین یکتون ما اتزلنا من البینات والہدیٰ نیز حدیث "من سئل عن علم یعلہ قائمۃ الیوم القیامۃ بلجام من النار" اور اس جیسی دیگر ولیدوں سے ذکر کثرت روایت ہی کو افضل اور رائج سمجھ کر اختیار کیا اور "بلغوا عنی" نیز "الا فلیبلغ الشاہد الغائب" کی عالم کردہ ذمہ داری شاندار طریقہ پر انجام دے کر احادیث کا بیش بہا ذخیرہ درج ذیل حضرات صحابہ نے بے کم و کاست ملت کے سپرد کر دیا۔

اسماء گرامی حضرات صحابہؓ
تعداد روایت

۵۰۰۰	حضرت ابو ہریرہ رضی
۲۶۶۰	حضرت عبداللہ بن عباس رضی
۲۲۱۰	حضرت عائشہ صدیقہ رضی
۱۶۳۰	حضرت عبداللہ بن عمر رضی
۱۵۶۰	حضرت جابر بن عبداللہ رضی
۱۲۸۶	حضرت انس بن مالک رضی
۱۱۷۰	حضرت ابوسعید خدری رضی

ذرا سوچئے تو یہی اگر یہ کثرین صحابہ اور شیعہ محمدی کے پروانے قلت روایت پر عمل کرتے اور نور ہدایت و معرفت سے بسوز ذخیرہ حدیث کو اپنے ساتھ لیکر برزخ منتقل ہو جاتے تو امت مرحومہ اور دعویٰ دنیا کا کیسا ناقابل تلافی نقصان ہوتا اور وہ ہزاروں احادیث کے بیش بہا تحفے سے ہمیشہ کیلئے محروم ہو جاتی۔ لیکن اگر راوی کو اپنے قوت حفظ پر بھروسہ اور اعتماد تو ہے لیکن غلطی اور سہو و زلت کا امکان بھی دامن گیر ہے اور زمانے کی علمی غفلت اور نت نئے فتنے تحدیث روایت کی اجازت نہیں دیتے تو اس کے حق میں قلت روایت ہی بہتر راجح اور افضل ہے۔

حضرات صحابہ باوجود اس بات کے کہ حفظ و ضبط کے پہاڑ تھے اور وہ اپنے نہیں اپنے اعزہ اقرباء اور دیگر قبائل کے نہیں بلکہ اونٹوں اور گھوڑوں تک کہ کئی کئی پشتوں کے نسب نامے با آسانی یاد رکھتے تھے اور دنیا اس پر متفق ہے کہ عربوں کی طرح سینوں اور دماغوں کی اتنی مضبوط اور کشادہ قوم آج تک روئے زمین پر پیدا نہ ہو سکی لیکن اتنی عظیم یادداشتیں ہونے کے باوجود صحابہ کی ایک زبردست اکثریت قلت روایت پر عمل رہی ہے اور علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ کے بقول انھوں نے صرف وہی احادیث روایت کی ہیں جو انھیں بے حدیث تھیں یا ان کی ضرورت شدیدہ ہی آپڑی تھی یا پھر جن امور کی تبلیغ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں وصیت کی تھی اور ان روایت کی تحدیث میں بھی ان کی حالت اتنی غیر ہو گئی کہ انھیں ڈبڈبا گئیں رگیں پھول گئیں بدن تھرا گیا کہ کہیں "من کذب علی متعمداً فلیتبعوا مقعدہ من النار" من یقل علی مالہ اقل" جیسی خطرناک وعیدوں کے ہم مصداق نہ بن جائیں اور زندگی بھر کی محنتوں پر پانی نہ پھر جائے۔

یہی وجہ ہے کہ خلفاء راشدین جنھوں نے ایک طویل مدت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارکہ میں گزری ہے اور جوئی نفسہ کثر الروایہ ہیں لیکن اسی غایت احتیاط اور تقویٰ کی بنا پر انھوں نے

احادیث کو بہت کم اور بے پناہ ضرورت کے موقع پر ہی بیان کیا ہے اسی لئے ان کا شمار علم حدیث میں قلیل الروایہ صحابہ کرام میں ہوتا ہے۔

اس تشریح کے بعد یہ بتانا بھی ضروری ہے کہ قلتِ روایت کو کثرتِ روایت پر یک گونہ فوقیت فیض حاصل ہے کیونکہ ایک کم کثرتِ حدیث غم کے پیش نظر اکثر صحابہ کا وہی طرز عمل ہے اور قلت میں کثرت کے مقابلہ میں خطا سہولت اور وعید کا مسداق بننے کا امکان بھی بہت کم ہے۔

(ب)۔ مدوا الیکم اعناقہم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کا منشاء یہ ہو سیکہ وہ قوم نئی نئی اسلام میں داخل ہوئی ہے اور اس وقت اسی پر اسلام اور پیغمبر اسلام کی محبت و مودت اور آپ کی عظمت رفعت اور عشق نبوی کا ایک فطری اور پر کیف نشہ سوار ہے وہ ہر اس چیز کی طالبِ متمنی اور حاصل کرنے کی آرزو مند ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق اور آپ کی جانب منسوب ہو تو جب وہ تمہیں دیکھیں گے تو تمہاری صحابیت اور بزرگی کی بناء اور زیادہ جوش و خروش اور اسلامی ولولہ ان کے اندر پیدا ہوگا اور وہ تمہاری زیارت کیلئے دیوانہ وار تم پر ٹوٹ پڑیں گے اور تمہاری ہر بات کو تجسس و رغبت سے سنیں گے کیوں کہ انہیں ہمدردِ رسالت کا دور تو طمانہ نہیں اسلئے اس دور کے تمام صحابہ کرام ہی کو وہ سب کچھ سمجھیں گے اور تمہاری صحبتِ مبارکہ کو ایک نعمتِ عظمیٰ اور امتیازی شان تصور کریں گے۔

فاقلوا الروایۃ

تو ایسے وقت تم میری نصیحت یاد رکھنا کہ اس کے اس جوش و ولولہ کو دیکھ کر کثرتِ روایت کا شکار نہ ہونا اور بے دھڑک روایات کی تحدیث نہ کرنا قلتِ روایت کے اس حکم سے حضرت عمرؓ کے پیش نظر تین مقاصد ہیں۔

ایک تو یہ کہ اس قوم میں پیغمبر اسلام اور احادیث شریفہ کی محبت اور دینی جوش و خروش بہت زیادہ ہے تو اگر تم کثرتِ تحدیث سے کام لو گے تو ان کے نزدیک احادیث شریفہ کی کثرت و بہتات کی صورت میں اس کی اہمیت و درجہ میں کمی واقع ہوگی اور حدیث جیسی قیمتی اور نایاب چیز ایک عام شئی بن جائے گی کیوں کہ ایک چیز کی جب بہتات و کثرت ہوتی ہے تو قدرتی طور پر انسانوں کی نظروں میں اس کی قدر و منزلت میں کمی واقع ہو جاتی ہے تو اسلئے تم کثرتِ تحدیث سے اس قوم کے نزدیک احادیث کی اہمیت میں کمی اور اس کی محبت اسلام میں کوتاہی کا سبب نہ بن جانا۔ دوسرا مقصد یہ ہے کہ وہ ابھی علومِ قرآن اور اس کی تحصیل میں مہنگے ہیں اور اس کیلئے میں بھی یہی مناسب سمجھتا ہوں کہ وہ فی الحال قرآن ہی کی جانب متوجہ رہے تاکہ اپنے پروردگار کے

پیغام اور اس کے مانکر وہ فرائض سے واقف ہو سکے تو اگر تم ایسے وقت میں پیغمبر علیہ السلام کی احادیث شریفہ اس سے بیان کرنے لگو گے تو وہ ان احادیث ہی کی جانب جھک پڑے گی اور قرآن کو پس پشت ڈال دے گی اور یہ کثرت روایت قرآن سے اس کی غفلت کا سبب بن جائے گی اسلئے بس ایسے مقامات پر ہی احادیث سنانا جہاں قرآن کے مشکل مقام کی وضاحت کی ضرورت پیش آجائے تاکہ قرآن کے سلسلے میں اس کا جوش و ولولہ قائم رہے۔

حضرت عمرؓ کے پیش نظر تیسرا مقصد یہ ہے کہ وہ قوم ابھی حال ہی میں ایمان لائی ہے اور ابھی اس کی مکمل تربیت بھی نہیں ہو سکی ہے اسلئے وہ اسلام کے اصول و مبادیات اور مزاج شریعت سے ناواقف ہے تو ممکن ہے کہ تمہاری کثرت تحدیث اسے ہضم نہ ہو سکے اور وہ احادیث کے معنی کچھ سے کچھ سمجھ کر فتنہ و آزمائش میں مبتلا ہو جائے تو وہاں تم کثرت تحدیث سے گریز کرنا اور اگر بوقت ضرورت احادیث سناؤ تو ایسی احادیث سنانا جو واضح اور معلوم السبب ہونے کے ساتھ ساتھ محکم ہوں متشابہات میں سے نہ ہوں اور جن کے معنی مراد لینے میں کسی قسم کی کوئی خاص محنت شاقہ اور دماغ سے کام لینا نہ پڑتا ہو۔

ہماری اس تشریح کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ نے بیہقی کے حوالہ سے ”فاقلوا الروایۃ“ کے بجائے ”فاصحوا الروایۃ“ کے الفاظ نقل کئے ہیں جو اس مقصد پر صریح دلالت کر رہے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے مذکورہ مقاصد میں حضرت کے ذوق اور مزاج کے پیش نظر مؤخر الذکر دو مقاصد زیادہ راجح ہیں۔

ضم اناشریکم

کیونکہ میرا طریقہ قلب روایت ہی ہے اور میں فی الحال اسی کو تمہارے اور اس قوم کے حق میں بہتر سمجھتے ہوئے اس کی تلقین و تاکید کر رہا ہوں تو اگر تم نے میری نصیحت پر عمل کیا اور قلب روایت کو فی الحال کثرت روایت پر فوقیت دی تو تم نے گویا میری اتباع کی اور قلب روایت میں میں اور تم برابر کے شریک ہو گئے۔

حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے اس روایت کو ”باب التوقی فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے تحت اسی لئے ذکر کیا ہے کہ اس میں تحدیث کے بارے میں احتیاط و اہتمام کی تلقین ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جملہ ”فاقلوا الروایۃ“ ہی ترجمہ الباب ہے۔

(ج)۔ علم کی اشاعت و تبلیغ یقیناً ضروری اور کتمان علم واقعی ناجائز ہے لیکن دینی اور شرعی مصلحت و حکمت کی بناء پر محتاط رویہ اپنانا کتمان کے زمرہ میں نہیں آتا امام خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ

صراحت کی ہے کہ کتمان علم جب ہی ہوگا جب کہ مسائل اسلام ارکان اسلام یا نماز کی ادائیگی کے طریقہ کی بابت دریافت کرے یا کسی چیز کے حرام و حلال، مکروہ اور مباح ہونے کے بارے میں استفسار کرے تو جواب نہ دینے کی صورت میں عالم دین اس وحید شدید کا مصداق ہوگا۔

امام سید رحمۃ اللہ علیہ نے مزید کہا کہ یہ کتمان علم کی وعیدیں علم ضروری اور اس علم سے متعلق ہیں جن کی عوام کو روزمرہ کی زندگی میں ضرورت پڑتی ہے رہا وہ علم جو عوام کیلئے غیر ضروری اور ان کی ذہنی سطح سے بہت بلند ہے تو اس کے کتمان کے بارے میں یہ وعیدیں نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی غیر ضروری علم سے متعلق روایات کی تحدیث سے اجتناب کرنا وصیت کی ہے اسلئے ان کے رویہ پر کوئی اشکال نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ صحابہ کرام کی جماعت علوم نبوی کی اشاعت اور تبلیغ اسلام ہی کیلئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ روانہ فرما رہے ہیں تو یہ کیسے ممکن ہے کہ آپ اصل مقصد و غرض و غایت ہی کو چھپانے کی تلقین کرتے لگیں اصل بات یہ ہے کہ یہاں آپ علوم نبوی کی اشاعت پر ابھارنے اور تبلیغی فوضہ انجام دینے کا جذبہ پیدا کرنے کیساتھ ایک احتیاطی پہلو کی جانب توجہ دلا رہے ہیں وہ یہ کہ تم مسائل ضروریہ اور دین سے لوگوں کو خوب واقف کرانا اور سائلین کے سوالوں کا اطمینان بخش جواب دینا لیکن اپنی اس گفتگو کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب نہ کرنا اگرچہ فی نفسہ وہ احادیث کے متون ہی کیوں نہ ہوں لیکن یاں بوقت ضرورت شدید منسوب کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اسی میں خیر و عافیت ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ کتمان علم جب لازم آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تحدیث روایت اور بیان مسائل سے صراحتاً بالکلیہ روک دیتا اور کسی قسم کے علوم و مسائل کی تشریح کی اجازت نہیں دیتے جب کہ روایت میں صرف قلت روایت کا تذکرہ ہے وہ بھی مصالحوں کے پیش نظر احتیاط پر مبنی ہے اور احتیاط اور کتمان کا کوئی تعلق نہیں۔

حضرت مصنف علیہ الرحمہ کے توجہ الیاب سے یہ توجیہ معلوم ہوتی ہے کہ قلت روایت احتیاط اور تقویٰ کے زمرہ میں آئے گی اس پر کتمان علم کا اطلاق نہیں ہوگا اور قوتی الحدیث نیز احتیاط کا یہی تقاضہ ہے کہ کثرت روایت سے اجتناب کیا جائے کیونکہ کثرت ہی خطا ہے۔

سوال مسئلہ: - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔

(الف)۔ حدیث بالا پر اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے اہل سنت کے نزدیک کذب کی تعریف نقل کرنے کے بعد معتزلہ کی رائے بھی قلمبند کیجئے۔

(ب)۔ کذب فی الحدیث: مختصر گزشتہ کلام کیجئے اور اس سلسلے میں اہل سنت کا مسلک تحریر فرمائیے۔
(ج)۔ ترغیب و ترہیب کے طور پر جن لوگوں نے کذب فی الحدیث کو جائز کہا ہے ان کی نشاندہی کیجئے اور ان کے مذہب کا تعاقب کیجئے۔

(د)۔ اگر کسی کے بارے میں کذب فی الحدیث ثابت ہو جائے تو اس کا اور اس کی روایتوں کا کیا حکم ہے؟ مع اختلاف علماء لکھیے۔

جواب سوال ۱۲: (الف)۔ اعراب کیلئے علماء کی حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جان بوجھ کر میرے بار میں جھوٹ بولے (اور کسی قول و فعل و صفت کو میری جانب سے غلط منسوب کرے) تو وہ (اس بدترین جرم کی پاداش میں) اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

اہل سنت کی تعریف بیان کرتے ہوئے استاذ محترم حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالنپوری فرماتے ہیں:۔

”اہل سنت کے نزدیک کذب (جھوٹ) خلاف واقعہ بات بیان کرنے کو کہتے ہیں خواہ عمدہ ہو یا سہواً مگر چونکہ بھول چوک میں گناہ نہیں ہوتا اسلئے حدیث میں ”تعمداً“ کی قید بڑھائی گئی ہے ”والکذب الاخبار عن الشیء علی غیر ما ہو علیہ وان لم یتعمداً لکن التعد شرط الاثم“ (فیض القدر جلد ۲، ختم ص ۱)

اس کے برخلاف معتزلہ کذب کی تعریف کو عمدہ و متعمداً سے مقید کرنے پر مصر ہیں تو ان کے نزدیک تعریف کذب یہ ہوگی ”واقعہ کے خلاف جان بوجھ کر غلط خبر دینا“ اس صورت میں تعدد، آ کی قید اتفاقاً نہیں بلکہ احترازی ہوگی۔

(ب)۔ اہم سابقہ کے حالات کا مطالعہ کرنے اور ان کی تاریخ پر غور و فکر کرنے نیز ان کے مزاج پر تحقیق کرنے سے یہ بات روز روشن کی طرح ہوجاتی ہے کہ ان کی روحانی مفلسی اخلاقی تباہی و بربادی اور علمی طور پر دیوالیہ ہونے میں جہاں ان کی غفلت و مدہوشی ذہانت و ذکاوت سے محرومی اور نفس پرستی نے اہم کردار ادا کیا ہے وہیں بدعات و خرافات انبیاء سے غسوب ترغیبی و ترہیبی جھوٹ نے بھی ان کی شریعت و دین پر جہالت و ضلالت کے دین پر روے ڈال دیئے ہیں اور اسی کی وجہ سے ضلالت و سرکشی کے گڑھوں کی جانب ان کے بڑھتے قدم مزید ہونگے اور وہ بالآخر دنیا کے پر روے سے ہٹا دی گئیں۔

عہد اولین نے عہد اسلام تک جو قومیں بھی ہمیں گتایوں تاریک وادیوں اور ضلالت و سفاهت

کے گڑھوں کی جانب تیز تیز قدموں سے بھاگتی نظر آتی ہیں ان سب میں قدرے مشترک اور مجموعی طور پر یہی زیرِ ملاحظہ سرایت کے ہوئے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ آسمانی شریعت اور الہامی دین میں ترغیباً و ترہیباً جھوٹ کا بالکل انفرادہ نہ کیا جائے نہ نئی بدعات اور احداث فی الدین کو ممنوع قرار نہ دیا جائے اور چند عقل سے فارغ انسانوں کے خیال میں ترغیب و ترہیب کے باب میں جھوٹ کی کھلی بند و اجازت دیدی جائے تو کذب فی الحدیث کا دائرہ مختلف زمانوں اور مختلف حالات میں اس طرح پھیلتا جائے گا کہ وہ خود ایک دین اور مذہب کی شکل اختیار کرے گا اور وہ جہاں شریعت الہامی کی تحریف کا اچھا خاصا سامان فراہم کرے گا وہیں اس کے گرد و غبار سے اصل دین نگاہوں سے اوٹل ہو جائے گا۔

نیز بعض شخص نے حکمت و عمالات کے پیش نظر اپنی ناقص اور شریعت سے نا آشنا خود عقل سے حدِ شیں گزرتی شروع کر دیں اور جیسے جیسے حالات و تقاضے بدلتے رہے ایسی ہی یہ نام نہاد واعظ اپنی زبان و قلم میں تبدیلی پیدا کرتے رہے تو حلد ہی وہ وقت آئے گا کہ یہ دین متضاد نظریات متضام تنبیلات اور افسانوں نیز جھوٹی کہانیوں کا ایک پلندہ بن کر رہ جائے گا اور اس کو مکمل نظام قرار دینے نیز دائمی دین ہونے کے دعوے سے بھی دستبردار ہونا پڑے گا۔ یہی وجہ ہے کہ اہل سنت والجماعت نے مذکورہ مذہب کی پر زور تردید کی اور ترغیبی و ترہیبی جھوٹ کو قطعاً حرام اور اکبر کیا قرار دیا کیونکہ اس رائے سے جہاں اسلام کی حفاظت خطرے میں پڑتی ہے وہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ عارت بھی متاثر ہوتی ہے۔

اب درج بالا مضمون کو مندرجہ ذیل طائل سے مدلل کئے۔

● یا ایہذا الذین آمنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین۔
یہاں مطلقاً کذب بیانی سے احتراز اور صدق بیانی کی ترغیب دی گئی جس کی رو سے دین و شریعت میں کذب بیانی مطلقاً حرام ہے۔

● من کذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار۔

● من یقل علی ما لم اقل فلیتبوا مقعده من النار۔

● الصدق ینجی و الکذب یرہق۔

(ج)۔ ترغیب و ترہیب کے طور پر کذب فی الحدیث امت کے دو گمراہ فریقین روافض و کرامیہ کے نزدیک نہ صرف جائز بلکہ ضرورت وقت ایک مستحب امر ہے۔

شرح حدیث کا خیال ہے کہ حدیث میں وارد ہوئے لفظ "علی" سے ان فرقوں کو وہم اور

بھوکہ ہوا ہے اور انھوں نے لفظ "علی" کو نقصان اضرار اور عداوت کے معنی میں متعین سمجھ کر ترغیب و ترہیب کے تمام ابواب میں وضع حدیث کا فتویٰ دیدیا لیکن حقیقت یہ ہے کہ "علی" کو اضرار کیلئے متعین سمجھنا ان کی بدباطنی موروئی خباثت اور دینی فراست و فقاہت سے محرومی کا نتیجہ ہے لہذا انھوں نے اسی پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھتے ہوئے کہا کہ لفظ "علی" سے اسی کذب کی مانعت و حرمت ثابت ہوگی جو دین کیلئے محضرت و نقصان کا باعث ہو اور ترہیبی و ترغیبی طور پر کذب اسلئے مستحسن ہے کیوں کہ اس کا مقصد انسانوں کو دیا دھمکا کر اور فضائل بیان کر کے دین سے قریب کرنا ہے لہذا ایسی تمام حدیثیں کذب علی کے نہیں بلکہ "کذب الہ" کے زمرہ میں آئیں گی۔

ان کی دو سری دلیل یہ ہے کہ حدیث "من کذب علی متعمداً" کے بعض طرق میں "لیضل بہ الناس" کا قرینہ موجود ہے لہذا ایسی تمام موضوعات احادیث اس وعید کے زمرہ میں نہیں آئیں گی جن کا مقصد "لہدی بہ الناس" اور ترغیب اسلام ہے۔

حضرت مولانا مفتی سعید صاحب پالنپوری دلیل اول کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

"اگر ان لوگوں کی یہ دلیل تسلیم کر لی جائے تو پھر تمام بدعات دین ہو جائیں گی کیونکہ بت دین دین کو نقصان پہنچانے کیلئے بدعات ایجاد نہیں کرتے بلکہ اپنے زعم میں وہ ان بدعات کے ذریعہ دین کی تکمیل کرتے ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ ہر عدا لا انتساب کذب علیہ کا مصداق ہے اول اس طرح جب وضع کا سلسلہ شروع ہوگا تو اس پر کوئی پابندی نہیں لگ سکے گی احکام میں بھی حدیث وضع کی جائیں گی بلکہ کئی گنی ہیں ثانیاً ہر وضع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ الزام قائم کرے گا کہ آپ نے دین کی تمام باتیں نہیں بتائیں کچھ رہ گئی تھیں جسے یہ واضعین مکمل کر رہے ہیں۔ الیاذ اللہ"

اور جہاں تک "علی" کے حقیقی کا سوال ہے تو حقیقت یہ ہے کہ قرآن و حدیث اور لغات عرب میں سینکڑوں جگہ منفعت و محبت کے معنی میں مستعمل ہے چند مثالیں درج ذیل ہیں :-

۱۔ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُهٗ يَرْضَوْنَ عَلٰی النَّبِیِّؑ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا۔ (قرآن)

۲۔ مِنْ صَلَوةٍ عَلٰی صَلَوةٍ وَاحِدَةٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ عَشْرٌ (مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی)

۳۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍؑ۔

۴۔ اَسْکَلُکُمْ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ۔

اور جہاں تک ان کی دوسری دلیل کا تعلق ہے تو حقیقت یہ ہے کہ یہ نہایت کمزور اور کچی دلیل ہے جس سے زبردستی استدلال کرنے کی کوشش کی گئی ہے کیونکہ تمام محدثین اور علماء حق نے اس کی پرزور تردید کی ہے اور اسی ٹکڑے کے بطلان پر تمام اہل علم و دانش حضرات کا اتفاق رہا (امام نووی) مسلک حنفی کے سرسٹر اور مشہور محدث امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض یہ جملہ ثابت بھی ہو جائے تو یہ کذب کی علت نہیں بلکہ تاکید اور نتیجہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جس قسم کے کذب کا بھی انساب کیا جائے گا اس کا لازمی و حتمی نتیجہ ایمان سے محرومی اور ضلالت و گمراہی ہوگا۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”لیضل“ میں لام علت کا نہیں بلکہ عاقبت کا ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کا قول ”فمن اظلم ممن افتری علی اللہ کذباً لیضل الناس“ اسی کے ذیل میں جواب کی شوق کا بھی استحضار کر لیں۔

(۵)۔ کسی کے بارے میں اگر کذب فی الحدیث ثابت ہو جائے تو اس کے بارے میں متعدد اقوال ہیں ذیل میں انھیں نقل کیا جاتا ہے :-

(۱)۔ امام احمد بن حنبل، امام حمیدی، ابوبکر صیرفی اور جمہور کے نزدیک واضح حدیث کا فرتو نہیں لیکن اعلیٰ درجہ کا فاسق قرار دیا جائے گا اور توبہ کرنے کے باوجود بھی اس کی روایتیں ناقابل اعتبار اور مردود ہی رہیں گی چاہے وہ روایتیں فی نفسہ صحیح ہوں۔

(۲)۔ شیخ ابو محمد جوینی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کاذب فی الحدیث کا فرد مرتد ہے لہذا اس سنگین جرم کی پاداش میں اس کا سر قلم کر دیا جائے امام ناصر الدین بن المیزان اور ان کے چھوٹے بھائی زین الدین بن المیزان کی بھی یہی رائے ہے اور انھوں نے اس رائے کو مزید تقویت پہنچائی ہے لہذا ان مشہور حضرات کے نزدیک اس کی روایتوں کو قبول کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

(۳)۔ بعض محدثین کا مسلک یہ ہے کہ ایسا شخص فاسق ہے کافر نہیں ہے اگر توبہ کرے اور دل میں پشیمان ہو کر آئندہ کذب میں ملوث نہ ہونے کا عزم مصمم کرے تو اس کی صحیح روایتیں قابل قبول ہوں گی۔

علامہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ دو مسلکوں پر نقد کرتے ہوئے اور آخری مذہب کو مدلل و مؤید کرتے ہوئے فرمایا کہ جب تمام علماء کے نزدیک کافر کی شہادت بعد الاسلام بالاتفاق قابل قبول ہے تو روایت بعد التوبہ کیوں مقبول نہیں جب کہ دونوں حلفے کی مدد سے انجام دی جاتی ہیں اور کفر بہر حال کذب سے زیادہ بڑا جرم ہے لہذا صحیح یہی ہے کہ بعد التوبہ روایات مقبول ہوں گی اور حدیث ”التائب من الذنب کمن لا ذنب له“ بھی اسی کی

مقتاضی ہے لیکن علامہ نووی کا بیان کردہ مسلک جمہور کے خلاف ہے۔

سوال ۱۴ :- عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حَدَّثَ عَنِّي حَدِيثًا وَهُوَ یَرِیْ أَنَّهُ کَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِیْنَ۔

(الف)۔ اعراب لگا کر حدیث کی تشریح کیجئے۔

(ب)۔ "کاذبین" کو اگر تثنیہ کی صورت میں پڑھا جائے تو کون دو کاذب مراد ہوں گے ؟

(ج)۔ نیز یہ بتائیے کہ "یری" کو معروف اور مجہول پڑھنے میں کیا کیا معنی مراد ہوں گے ؟

جواب سوال ۱۴ :- (الف)۔ اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص میری

جانب سے کوئی ایسی حدیث (قولی، فعلی، تقریری، وصفی) بیان کرے جس کے متعلق اس کا گمان

یہ ہو کہ وہ جھوٹ ہے تو وہ (ناقل) بھی (واضعین حدیث کی طرح) جھوٹوں میں کا ایک جھوٹا ہے۔

(ب)۔ تثنیہ کا معنی بیان کرتے ہوئے اساتذہ محترم مولانا سعید صاحب پالپوری فرماتے ہیں :-

"اور تثنیہ کی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا کہ وہ دو جھوٹوں میں کا ایک ہے۔

پہلا وہ شخص ہے جس نے یہ حدیث بنائی ہے اور دوسرا وہ راوی ہے

جو اس جھوٹ کو پیش لارہا ہے یعنی ان الکاذب الاول هو البادی بہذا

الکذب وهذا الراوی ہوتا ہے۔

(ج)۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر "یری" کو مجہول پڑھا جائے تو وہ "یظن" کے معنی کے

ساتھ متضمن ہوگا یعنی ظن غالب کے طور پر وہ روایت کو جھوٹ سمجھتا ہے۔

اس کے برخلاف "یری" کو معروف پڑھنے کی صورت میں "یعلم" کے معنی مراد لئے جائیں گے

یعنی یقین کے ساتھ روایت کا جھوٹ ہونا اس پر عیاں ہے۔

سوال ۱۵ :- عَنِ الْعَوْبَانِ بْنِ سَارِيَةَ يَقُولُ وَعَظَّنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَوْعِظَةً دَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ

لہ دیکھئے فیض الممتع شرح مقدمہ مسلم ص ۶۲۔ ۶۱ اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے ابن ماجہ شریف ص ۵۵ ح ۵۱۰

۵۱۰ تنظیم الاشتات جلد اول ص ۱۱ شرح السنہ جلد اول ص ۲۶۱ مسلم اول ص ۱۷۱ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ جلد اول

ص ۲۱۹ الملکب الدری للشیخ الکنلوہی جلد ثانی ص ۱۳۰ ترمذی شریف جلد ثانی ص ۱۷۱ مطبوعہ مکتبہ رحیمیہ دیوبند تحفۃ

الاجوزی جلد سوم ص ۲۴۳، التعلیق ابیج للشیخ الکاندھلوی جلد اول ص ۱۴۰۔

إِنَّ هَذِهِ التَّوَعُّظَةُ مُرَدَّعٌ فَمَاذَا اتَّعَهَدُ إِلَيْنَا قَالَ قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْفَسَاءِ
لَيْلَهَا كُنْهَارَهَا لَا يَنْبَغُ عَنَّا بَعْدِي إِلَّا هَٰؤُلَاءِ مَنْ يَعِيشُ مِنْكُمْ فَيَسِرْ بِإِخْلَافٍ
كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِمَاعَرَفَتِهِمْ مِنْ سُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ
عَصُوا عَلَيَّهَا بِالتَّوَّاجِدِ وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ وَإِنْ عَبْدًا حَبِشًا فَإِنَّمَا الْإِيمَانُ
كَالْحِمْلِ الْأَنْفِ حَيْثُ مَا قُبِدَ انْقَادَ وَفِي طَرِيقِي آخِرٌ وَإِيَّاكُمْ وَالْأَمْرَ وَالْمَعْنَى
فَإِنْ كُنْ بِدَعْوَةٍ ضَلَالَةٍ

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کرنے کے بعد خط کشیدہ الفاظ کی لغوی تحقیق کرتے ہوئے لیلہا
کنہا راجا کی خصوصی وضاحت فرمائیے۔

(ب)۔ خلفاء سے مخصوص خلفاء مراد ہیں یا ان کا مقبوم لغوی مراد ہے اگر عام خلفاء مراد ہیں جو بھی ان
اوصاف کے حامل ہوں تو ان کی سنت میں اسم فرق ہو گیا (دونوں طبقہ کی سنت کا یکساں حکم ہے؟
(ج)۔ بدعت کی ایسی تعریف نقل کیجئے جس پر "کلی بدعتہ ضلالہ" پورے طور پر صادق آئے
تخصیص و استثناء کی ضرورت نہ پڑے۔

جواب سوال ۱۵:۔ اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ (ایک دن) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں (ایسے
مؤثر اور پرسوز انداز میں) خطاب فرمایا کہ ہاری اسٹکھیں بہنے لگیں اور دل دہلے تو ہم لوگوں
نے (آپ سے) کہا کہ یا رسول اللہ یہ تقریر تو (اپنی پرسوز نصیحت و وصیت میں) رخصت
کرنے والے کی سی تقریر ہے تو آپ (رخصت و دواع کے وقت) ہم سے کس چیز کا ہمد لینے
ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو (ایک) روشن (اسلامی و دینی) ماحول میں چھوڑا
جس (دین کی رات) اس کے دن کی طرح روشن ہے (اس صاف و روشن شاہراہ سے
اب) صرف ہلاک ہونے والا ہی بھٹکے گا (آپ نے مزید فرمایا کہ) تم میں میرے بعد جو زندہ
رہے گا وہ عنقریب زبردست اختلاف دیکھے گا (تو ایسے خطرناک وقت میں سلامتی اسی میں
ہے کہ) تم میری واضح سنتوں اور خلفاء راشدین کے طریقوں کو دانتوں سے بٹر لینا اور (ساتھ
ساتھ) امیر کی اطاعت ضرور کرتے رہنا۔ چاہے وہ (امیر) حبشی غلام ہی کیوں نہ ہو (اطاعت
امیر اس لئے ضروری ہے کہ) مومن نکیل والے اونٹ کی طرح ہے اس کو جس طرف ہانکا (اونٹ
کی طرح) چل پڑتا ہے۔ محدثات سے بچا کیونکہ ہر بدعت گمراہی ہے۔

خرف یذرف ذرفاً و ذریفاً و ذروفاً و ذرفاناً (ض) آنسو بہانا۔

وَحِلَّ يَحِلُّ رَحِلًا وَمَحِلًا (س) ڈرنے بھرنے اَللّٰهُ تَعَالٰی لَا تَحِلُّ اَنَّا نَبْعَثُكَ بِغَلْمٍ عَلِيمٍ۔

عَنْ يَعْزُ عَضًا عَضِيضًا (قال الله تعالى) وَيَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ -
نواجذ ناجذ کی جمع معنی ڈاڑھ۔

لیسا کنہا

عبداللہ سے عہد رسالت میں جتنے انبیاء و رسل اس دنیا میں تشریف لائے وہ سب قہر نبوت و رسالت کی متعدد تدریجی صورتیں تھیں جو مختلف زمانوں اور مختلف حالات میں فطرت انسان کی رعایت کرتے ہوئے احکام الہی و تعلیم نبوی کی تبلیغ کرتے رہے اور ان کی پیہم جدوجہد ان کی مساعی حسہ اور ان کی تحریک دعوت و ارشاد ان کے قبیلے یا ان کی دوسری مخلک جماعت تک محدود رہی، تمام نسل انسانیت کی جانب مبعوث ہونے کا انہوں نے دعویٰ ہی کیا اور نہ ہی ان کو اس کا مکلف بنایا گیا۔ اسی بنا پر ان کی شریعت کی حفاظت کی ایسی ضرورت سمجھی گئی اور نہ اس کی آئندہ نسلوں کی رعایت کرتے ہوئے توضیح و تشریح کی گئی۔

آنحضرت صحت و اس دنیا میں تشریف لائے تو آپ نے انبیاء سابقین کے اسی درجہ کی وضاحت اور اپنی شان خاتمت اور ممتاز درجہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا "أُرْسِلْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَكَانَ النَّبِيُّ يَبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً" "کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مخصوص قوم کسی محدود قبیلے اور کسی متنازعہ خاندان کی جانب نہیں بلکہ نسل انسانیت کی اس پوری جماعت کی جانب مبعوث کئے گئے ہیں جو قیامت تک روئے زمین پر جنم لے گی اس لئے ضروری تھا کہ قیامت تک کیلئے آپ کی شریعت کو اتنا محفوظ اتنا جامع مکمل اور متنوع نیز اتنا مشرح کر دیا جائے اور اس کی ہر برشت ہر پہلو اور پیغام الہی کے تمام گوشوں پر بھرپور روشنی ڈالی جائے اور آپ کے اسوہ حسہ سے پیغام الہی کی ایسی تفسیر کر دی جائے کہ پھر اس میں کسی قسم کا خفاء نیز ابہام و اجمال کا شائبہ تک باقی نہ رہے۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام اصول و مبانیات، تشریعی رموز و اشارات اور نبوی علوم و معارف کی ایسی وضاحت کر دی کہ جس کی فطرت میں صلح و سعادت کا اگر معمولی سا عنصر بھی ہوگا تو وہ یقیناً اسے قبول کئے بغیر نہ رہ سکے گا اور اس صاف و شفاف واضح اور فطری دین سے صرف وہی اعراض کرے گا جس کے نوشتہ تقدیر میں ہی ہلاکت و بربادی لکھی جا چکی اور وہ ازل سے ہی شقی و نامراد ہے اس کے ساتھ ساتھ یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ یہ دین عہد رسالت سے قیامت تک اسی طرح واضح اور روشن رہے گا اور اگر اس صاف و شفاف الہامی چشمہ میں کوئی آلودگی ڈالنا چاہے گا تو حدیث صحیح "لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي مُنْصَوْرِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مِنْ خُلِفَتِهِمْ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ" کا مصداق ایک جماعت کھڑی ہوگی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدہ کے مطابق "يَعْمَلُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عَدُوَّهُ يَتَفَرَّقُ عَنْهُ تَحْرِيفُ الْغَالِينَ وَ

انتحال المبطلین و تاویل الجہلین، کا زبردست اصلاحی مظاہرہ کرے گی اور تمام باطل افکار، بدعات و خرافات اور اوہام فاسدہ کا بالکل انسداد کر دے گی تو اس طرح شریعت محمدی کے کسی پہلو پر قیامت تک بھی پردہ نہ ڈالا جاسکے گا اور یہ دین قیامت تک صاف و شفاف روشن اور زندہ و تابندہ رہے گا۔

(ب)۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس کی مراد کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”قیل ہم الخلفاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي لأنه عليه السلام قال الخلافة بعدی ثلاثون وقد انتهی بخلافة علي كرم الله وجهه“
مولانا ادريس صاحب كاندھلویؒ فرماتے ہیں:-

”قال التوريشي رحمه الله تعالى المغنون بهذا القول هم الخلفاء الأربعة لأنه قال... في حديث آخر الخلافة بعدی ثلاثون سنة وقد انتهت الثلاثون بخلافة علي رضي“

صاحب مفتاح الحاجہ شیخ محمد علویؒ نے بھی یہی ترتیب بیان کی ہے اور انھیں چاروں خلفاء کو حدیث باب کا مصداق ٹھہرایا ہے جبکہ شیخ عبدالغنی مجددیؒ نے ان خلفاء میں حضرت حسنؒ کو بھی شمار کیا ہے اور علماء کی ایک کچھ بھی خامی جماعت کی بھی یہی رائے ہے کیونکہ ”الخلافة بعدی ثلاثون“ کے تحت حضرت حسنؒ کی خلافت بھی آتی ہے اور ان کے زمانہ خلافت کو ملا کر ہی عیسٰی سال پورے ہوتے ہیں لہذا صحیح یہی ہے کہ حدیث باب سے یہی خلفاء خمسہ مراد ہیں۔ لیکن اگر خلفاء کا عام اور لغوی مفہوم مراد لیا جائے تو مذکورہ حضرات کے علاوہ تمام حضرات اس کے مصداق ہوں گے جنہوں نے اپنی زندگیوں کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور تعلیمات نبوی کے سانچہ میں ڈھال لیا ہو اور آپ کی سیرت مبارکہ کے مختلف گوشوں پر مکمل طور سے عمل پیرا رہے ہوں جیسے حضرات فقہاء، محدثین و مجددین اور ائمہ عادلین وغیرہ۔ علماء کی ایک قلیل جماعت کا یہی مذہب ہے، اور حدیث رسولؐ ”لأنبی بعدی وسیكون خلفاء فیکثرون“ سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے۔

لیکن ان حضرات کو حدیث کا مراد مان لینے کی صورت میں خلفاء راشدین اور ان حضرات کی سنت میں یکسانیت نہیں بلکہ باہم فرق مراتب ہوگا کیونکہ صحابہ کرام اہل سنت والجماعت کے نزدیک حجت اور دلیل قطعی ہیں اور ”اصحابی کالنجوم بایہم اقتدیتم اھتدیتم“ نیز ”الصحابۃ کلہم عدول“ کا خلفاء راشدین ناگلی ترین نمونہ ہیں اور اصول شریعت کے مطابق غیر قیاسی مسائل میں ان حضرات کے اقوال حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہیں لہذا ان کے اجماعی عمل اور فیصلہ سے خروج جائز نہیں اور ان کی ہر ہر سنت کی اطاعت واجب ضروری ہوگی کیونکہ

خلافت راشدہ اسلامی قانون سازی و دینی دستور کی ایک مستقل بنیاد ہے اور اس کے تحت آنے والے تمام مسائل منصوصہ و غیر منصوصہ اور اجتہادی اور استنباطی احکام بذات خود دین کے اجزاء شمار ہوں گے کیونکہ ان میں اکثر وہی چیزیں ہیں جو عہد رسالت میں منصوص و مکتوب تھیں لیکن ان کی ترویج و تشہیر نہ ہو سکی تھی لیکن ان حضرات خلفاء راشدین نے انھیں اپنے اجتہاد و قیاس سے معاشرہ پر نافذ فرمایا تو گویا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سنتیں ہوئیں یہ حضرات محض نافذین ہوئے۔

اس کے ساتھ ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر مواقع پر ان حضرات کے ناموں کی صراحت کے ساتھ مسلمانوں کو ان کی اقتدار پر ابھارا ہے اور مختلف و متعدد مواقع پر ان کی توثیق و تعدیل کی ہے جیسا کہ غزوہ بدر کے اصحاب کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اعملوا ما شئتم قلہ عفو تکلم" (حدیث قدسی)

اس لئے ان حضرات خلفاء راشدین کی سنتوں کا مرتبہ نہایت بلند اعلیٰ اور قوی تر ہوگا اور ان کی صورت میں خروج جائز نہیں ہوگا۔

اس کے برخلاف لغوی خلفاء کے بارے میں نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی توثیق و تعدیل کی ایسی صراحت ہے کہ یہ حضرات بھی مخطی نہیں بلکہ معیوب ہی ہوں گے اور نہ ہی ان کا مقام و مرتبہ اتنا بلند و اعلیٰ اور نہ ہی انھیں شرف صحابیت حاصل ہے لہذا ان کی سنتوں کا وہ حکم و مرتبہ نہیں ہوگا اور ان کی وہی سنتیں قابل قبول اور قابل تقلید ہوں گی جو ماخذ شریعت کے مطابق ہونے کیساتھ ساتھ اقرب الی السبب ہوں اور مزاج شریعت اسلامیہ کے بھی عین موافق ہوں اور ساتھ ساتھ ان میں خلوص للہیت و نیک نیتی کا نور اور طریق محمدی و اتباع نبوی کا تقدس بھی صاف جھلکتا ہو اسی اصول پر روشنی ڈالتے ہوئے امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا تھا:-

"اننا نعمل اولاً بکتاب اللہ ثم بسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم باحادیث ابی بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم۔"

اس کے بعد امام صاحب صحابہ و غیر صحابہ کے فرق کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:-

"اجاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلی الناس بالعبیہ بانی و امی و لیس لنا مغالفتہ و ماجاء عن اصحابہ تصحیرونا و ماجاء عن غیرہم فہم رجال و نحن رجال کجہ ظاہر ہے کہ خلفاء اربعہ توصیہ کا درجہ میں لہذا ان کی سنت کی اتباع واجبہ اور فہم رجال و نحن رجال کہہ کر امام مضاہی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ دوسرے حضرات کی سنتوں کا وہ حکم نہیں۔ محشی شرح السنہ بدعت کی تعریف اس طرح کرتے ہیں:-

”ما احدث على غير قياس اصل من اصول الدين“
 علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ بدعت کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-
 ”كل شيء عمل على غير مثال سبق وفي الشرع احدث ما لم يكن في عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم“
 ایک تیسری تعریف تحقیق علماء نے یہ فرمائی :-
 ”المراد بالبدعة ما احدث من مالا اصل له في الشريعة“
 درج بالا بدعات کی تمام تعریفیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ماخوذ ہیں :-
 ”من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد“

سوال ۱۶ :- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
 خطب احمات عينا وعلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش يقول
 صبحكم مساكم ويقول بعثت انا والساعة كهاتين وتقول بين اصبغ
 الساعة والوسطى ثم يقول اما بعد فان خير الامور كتاب الله وخير الهدي
 هدي محمد (صلى الله عليه وسلم) وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة
 وكان يقول من ترك مالا فلله وله ومن ترك ديناً او ضياعاً فعلى و الى

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے۔
 (ب)۔ خط کشیدہ الفاظ کی مفصل وضاحت کیجئے۔
 (ج)۔ نیز بتائیے کہ ”بعثت انا والساعة كهاتين“ متارت کیلئے بے یا متاربت کیلئے دونوں
 صورتوں میں فرق بیان کیجئے۔

جواب سوال ۱۶ :- (الف)۔ اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔
 حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تقریر کرتے تو
 (ایک عجیب و غریب کیفیت سے) آہلی آنکھیں سرخ ہو جاتیں اور (جوش میں) آپ کی آواز

۱۔ مرتبہ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح لعلمی القاری مثلاً جلد اول ص ۲۵ بدعت کی مزید تعریف کیلئے دیکھئے بحوالہ الار
 ح۱۳ تا ص ۱۴، اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے ابوداؤد جلد ثانی ص ۲۹۵ بذل الجہود جلد خامس ص ۱۹۵، ترمذی
 شریف ثانی ص ۵۲، اللوکی الدرر جلد ثانی ص ۱۲۱ مستدرک امام احمد جلد چہارم ص ۱۲۷، مقدمہ دارچی جلد اول ص ۲۲
 شرح السنہ جلد اول ص ۲۰ کا حاشیہ، مرتبہ المفاتیح لعلمی القاری جلد اول ص ۱۹۵ تا ص ۱۹۶ تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی
 جلد سوم ص ۲، تنظیم الاشتات جلد اول ص ۱۳، مظاہر حق جلد اول قسط چہارم ص ۲

(نہایت) بلند ہو جاتی اور آپ کا غصہ بڑھ جاتا گویا کہ آپ تنبیہا لشکر کو ڈرا رہے ہوں (پھر کسی انداز میں فرماتے) صبح و شام (فطرہ تمہارے سروں پر منڈلا رہا ہے) اور یوں کہتے کہ میں اور قیامت اس طرح (ساتھ ساتھ) مبعوث کئے گئے ہیں پھر (اپنی بعثت اور قیامت کی قربت کی وضاحت اس طرح کرتے کہ) اپنی سیبابہ اور وسطی کو ملا دیتے نیز فرماتے اما بعد بہترین کلام کلام اللہ ہے اور (اس کا) شاندار نمونہ محمد کی سیرت ہے اور بدترین چیز (دین میں) کسی بات پیدا کرنا ہے اور (اس طرح کی ہر بدعت گمراہی ہے) ————— پھر (مزید) فرماتے (تم میں) جس نے مال چھوڑا تو وہ (مال قانوناً) اس کے اہل (و عیال) کیلئے ہے اور جس نے قرضہ یا لاوارث بچے چھوڑے تو (قرض کی ادائیگی اور بچوں کی پرورش و نگہداشت اخلاقیات) میرے ذمہ ہے۔

(ب)۔ اذا خطب احدہم عیناۃ۔

علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں دو وجہ سے یہ کیفیت ہوتی تھی:-
(۱)۔ ایک تو یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی غفلت کو توڑنے بیداری اور دینی جوش و خروش پیدا کرنے کیلئے بلیغ انداز میں مؤثر تقریر فرماتے تھے جس کی وجہ سے آپ کی آنکھیں بھی سوخ ہو جاتی تھی
(۲)۔ دوسری یہ کہ نبی جب امر الہیہ کو بیان کرتا ہے تو اس پر ایک عجیب و غریب پرسوز کیفیت و رقت طاری ہوتی ہے جس سے اعضاء جسم متاثر ہوتے ہیں اور آنکھوں میں خوف خدا اور سرخی صاف چھلکنے لگتی ہے۔

(۳)۔ ان دو وضاحتوں کے علاوہ یہ بھی ممکن ہے کہ نبی بوقت خطبہ جن فتنوں سے ڈرا رہا ہو اسی دوران ان فتنوں کے کچھ روح فرسا مناظر پردہ غیب سے اسے دکھائیے جاتے ہوں جس سے اس کے دل کو تکلیف ہو جاتی ہو اور یہ حالت ہو جاتی ہو۔
نیز نبی جب منکرات کا تذکرہ اور خطرات کی پیشین گوئی کرتا ہے تو ان کی شہانت و قباحت کے پیش نظر اس سے اللہ کی صفت قہاریت کا ظہور ہوتا ہے۔

صبحکم و مساکم

جب حالات بہت خراب ہوں اور صبح و شام خطرات کی زد میں ہوں اور انجام نہایت قریب آچکا ہو تو ایسے وقت میں اس مخفف جملہ کا استعمال کیا جاتا ہے جس کا مقصد انسانوں کو بیدار اولہ چونکا کرنا ہوتا ہے یعنی بہتہ نہیں صبح کو تمہارے اوپر کون سی آفت نازل ہو جائے اور معلوم نہیں شام کو تمہارا کیا انجام ہو حدیث باب میں ”بعثتنا و الساعة“ کا قرینہ بتا رہا ہے کہ یہ جملہ اسی سے متعلق ہے تو اس صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ قیامت اتنی قریب آگئی ہے کہ بس صبح یا شام

اے حضرت شاہ ولی اللہ کی بھی یہی رائے ہے۔

قائم ہی ہونے والی ہے اسلئے جو کچھ اعمال صالحہ یا توبہ وغیرہ کرنی ہو تو انہیں بسر و ملحاکات میں کر لیا جائے۔

وخیر الہدی ہدی محمد ص

یعنی سیرتوں میں سب سے شاندار جامع متنوع اور کامل سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور دنیاۓ انسانی کے ہر طبقہ اور ہر درجہ کے انسان کیلئے یہی سیرت قابل تقلید اور عملی نمونہ ہے بادشاہ فقیر تاجر شوہر معلم و مربی، سپہ سالار غرض یہ کہ ہر قسم کے افراد کیلئے سیرت محمدی پورا سامان فراہم کرتی ہے۔ حضرت علامہ سیّد یحییٰ ندوی رحمۃ اللہ علیہ سیرت کے اسی پہلو پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں:-

ایک ایسی شخصی زندگی جو ہر لحاظ سے انسانی اور ہر حالت انسانی کے مختلف مظاہر اور ہر قسم کے صحیح جذبات اور کامل اخلاق کا مجموعہ ہو صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے، اگر دولت مند ہو تو مکہ کے تاجر اور بحریں کے خزانہ دار کی تقلید کرو اگر بادشاہ ہو تو سلطان عرب کا حال پڑھو اگر رعایا ہو تو قریش کے محکوم کو ایک نظر دیکھو اگر قلع ہو تو بدر و خنین کے سپہ سالار پر نگاہ دوڑاؤ اگر تجارت کھالی ہے تو معرکہ احد سے عبرت حاصل کرو اگر تم استاد و معلم ہو تو صفحہ کی نگاہ کے معلم قدس کو دیکھو اگر شاگرد ہو تو روح الامین کے سامنے بیٹھنے والے پر نظر جماؤ اگر واعظ اور ناصح ہو تو مسجد مدینہ کے منبر پر کھڑے ہوئے کی باتیں سنو اگر تنہا کسی کے علم میں حق کی منادی کا فرض انجام دینا چاہتے ہو تو مکہ کے بیابان و مدگار بنی کا اسوہ حسنہ تمہارے سامنے ہے اگر تم حق کی نصرت کے جد اپنے دشمنوں کو زیر اور مخالفوں کو کمزور بنانا چکے ہو تو قاضی مکہ کا نظارہ کرو اگر اپنے کاروبار اور دنیاوی جدوجہد کا نظم و نسق درست کرنا چاہتے ہو تو نبی نصیر خیر اور فدا کی زمینوں کے ملک کے کاروبار اور نظم و نسق کو دیکھو اگر یتیم ہو تو بلکہ وائمنہ کے جگر گوشہ کو زبھلو اگر بیچ ہو تو حلیمہ سعدیہ کے لاڈلے بچے کو دیکھو اگر تم جوان ہو تو مکہ کے ایک چرواہے کی سیرت پڑھو اگر سفری کاروبار میں ہو تو بصری کے کاروان سالار کی مثالیں ڈھونڈو اگر عدالت کے قاضی اور جج بننے کے ثالث ہو تو کعبہ میں نور آفتاب سے پہلے داخل ہونے والے ثالث کو دیکھو جو حجر اسود کو کعبہ کے ایک گوشہ میں کھڑا کر رہا ہے مدینہ کی کچی مسجد کے صحن میں بیٹھنے والے منصف کو دیکھو جس کی نظر انصاف میں شاہ و گدا اور امیر و غریب

برابر تھے اگر تم بیویوں کے شوہر ہو تو خدیجہؓ اور عائشہؓ کے مقدس شوہر کی
حیات پاک کا مطالعہ کرو اگر اولاد والے ہو تو فاطمہؓ کے باپ اور حسن حسین
کے نانا کا حال پر جھبو غرض تم جو کوئی بھی ہو اور کسی حال میں بھی ہو تمہاری
زندگی کیلئے نمونہ اور تمہاری سیرت کی درستی و اصلاح کیلئے سامان تمہارے نامت خانہ
کیلئے ہدایت کا چراغ اور راہنمائی کا نور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معیت کبریٰ
کے خزانہ میں ہر وقت اور ہر لمحہ دم بیل سکتا ہے۔

علامہ ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی تشریح و توضیح سے یہ ثابت ہو گیا کہ ایک آئیڈیل اور اکمل سیرت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سیرت ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جملہ "وخیر الہدی
ہدی محمد" جو ام الکلمہ ہے جو اتنے کثیر اور عظیم معنی کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔

من ترک ما لا فلاح له ومن ترک دینا اوضیاعا فعلی والی
علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ اور شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں کہ حدیث باب میں مذکور "ضیاعاً"
ضیاع مصدر سے مشتق ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ میت نے نہایت کم سن اولاد چھوڑی ہے
جسے سہاڑے اور کسی کے سایہ عاطفت کی ضرورت ہے اور سہارا میسر نہ ہونے کی صورت میں
تباہی و بربادی یقینی ہے تو ایسے تمام بے سہاروں لاوارثوں اور یتیموں کے سرپرست آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

یہ جملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت و رحمت ہے بغیر سخاوت و وسعت نیز خدا ترسی کا
ایسا بے مثال نمونہ ہے جس کی نظیر پوری نام و نہاد انسانیت کے علمبرداروں اور تہذیب و
تمدن کے تحسین کنندہوں کی پوری تاریخ میں نہیں ملتی اور حقیقت یہ ہے اسلانی دستور کی
یہ ایک ہی دفعہ اور ایک ہی قانون اتنا فیاضانہ اور ہمدردانہ ہے کہ اگر اس کو تمام غیر رہتی ترقی
یافتہ ملکوتوں اور انجمنوں کے نام و نہاد انسانی آئین کے بالمقابل رکھ دیا جائے تو انکی پستی و
درندگی خود غرضی کا مکروہ چہرہ دنیا کے سامنے آجائیگا کیوں کہ بعض ترقی پسندوں اور منکرین
خدا نے اپنے ملکوں میں یہ قانون جاری کر رکھا ہے کہ میت کے ترک مال و جائداد کی وارث حکومت
ہوگی اور میت کے تمام قرضوں کو اس کے ورثاء کو چکانا ہوگا تو گویا حکومت صرف مال و دولت
اور نفع کی مالک ہے جب کہ بے چارے ورثاء نہ صرف ترکہ سے محروم ہوئے بلکہ قرضوں اور
دوسرے نقصانوں کا بوجھ بھی ان کی پیٹھ پر لاد دیا گیا اس کے برخلاف اسلام اپنی دعوت کو نفع
مال و دولت کا وارث قرار دیتا ہے اور یتیم و لاوارث بچوں کی پرورش و نگہداشت
اپنے ذمہ لیتا ہے۔

(ج)۔ "بعثت انا والساعة کہاتین"۔

۱۔ خطبات مدراس ص ۵۶۔

مقاربت کے معنی بیان کرتے ہوئے شیخ عبد الغنی مجددی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-
 "کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود مبارک خود علامات قیامت آغاز کا
 ہے اس کے بعد دوسری نشانیاں ظہور پذیر ہوں گی تو آپ کے قول کے یہ معنی
 ہوئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے علاوہ قیامت تک کوئی نبی
 اور کوئی نبی امت پیدا نہیں ہوگی اور جب امت محمدیہ اپنا وقت پورا کرے
 گی تو اسی دن قیامت برپا ہو جائے گی۔"

مقاربت کی صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ میں اور قیامت بہت قریب ہیں اور میرے اور قیامت
 کے درمیان اتنا ہی مختصر فاصلہ ہے جتنا کہ سبیلہ اور وسطی کے درمیان ہے حدیث باب میں
 مذکور "و یقرن بین اصبغیہ السبلہ والوسطی" کا جملہ تار پاس ہے کہ یہاں مقاربت کے
 معنی ہی زیادہ راجح ہیں۔

سوال ۱۷:- عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قَالَ الْاِلَاحَ قَتَلَ الْمُؤْمِنِ كُفْرًا وَ سَبَاكُهُ فِئْتَقُ
 (الف) مرجعہ کا تعارف کرانے کے بعد روایت بالا سے اس کا رد کیجئے۔

(ب)۔ اگر اس روایت سے خوارج کی تائید ہوتی ہے تو اس کا بھی تسلی بخش جواب دیجئے نیز
 "قتلہ کفر" کی ایسی وجہ تشریح کیجئے کہ ایمان کے بارے میں مسلک اہل حق سے اس کا
 ظاہری تعارض بالکل رفع ہو جائے۔

جواب سوال ۱۷:-

(الف)۔ فرقہ مرجعہ اپنے عقائد وادہام باطلہ کے لحاظ سے فرقہ معتزلہ کی ضد اور اس کا مد مقابل ہے خواج
 ایسے تمام مسلمانوں کو کافر مرتد اور مغلذ فی النار قرار دیتے ہیں جن کا دامن کبائر میں ملوث ہو گیا
 ہو لیکن مرجعہ دمرف صغائر و کبائر کی مضرت کے قائل نہیں بلکہ اعمال صالحہ کی افادیت کے
 بھی منکر ہیں چنانچہ معتزلہ ہر اس شخص پر مرجعہ کا اطلاق کرتے ہیں جو مرتکب کبائر کو مغلذ
 فی النار نہ کہے۔

مرجعہ کے ذیل میں دیئے ہوئے پانچ شاخوں کے عقائد میں یہ عقائد تمام ہی میں قدرے مشترک
 پائے جاتے ہیں کیا ایمان صرف معرفت قلبی اور اقرار زبانی ہے اعمال صالحہ کا ان سے کوئی تعلق
 نہیں اور توحید و ایمان کی موجودگی میں معصیت اس عہد پر اثر انداز نہیں اور ان کبائر و صغائر
 پر آخرت میں بھی کوئی مواخرہ نہیں ہوگا کیونکہ جس طرح ایمان نہ ہونے کی صورت میں کوئی
 عمل و اطاعت قابل منفعت نہیں ہوتی اسی طرح ایمان کی موجودگی میں کوئی معصیت بھی
 قابل مضرت نہیں ہوتی۔

مرجیہ ہی کے کچھ لوگ یہ بھی عقیدہ رکھتے ہیں کہ امامت قریش کیلئے مخصوص نہیں ہر مسلمان اس کا امیدوار ہو سکتا ہے اور بعض حضرات اس کے بھی قائل ہیں کہ کفر محض وجود و انکار اور چاند و سورج اور بت کو بجدہ کرنا ہے اگر ایسا وہ نہ کرے اور دل میں کفر ہی ہو تو یہ علامت کفر تو ہوگی لیکن اس کو کافر نہیں قرار دیا جائے گا۔

محمود شیشی "الفرق الاسلامیہ" میں فرماتے ہیں کہ کچھ حضرات کے نزدیک حسن بن محمد بن الحنفیہ یعنی حضرت علی کے پوتے نے یہ عقیدہ سب سے پہلے ظاہر کیا لیکن "الملل والنحل" میں ان کے عقائد کو دیکھتے ہوئے یہ بات درست معلوم نہیں ہوتی جب کہ ایک طبقہ کا خیال ہے کہ ارجاء کا عقیدہ بصرہ سے ظاہر ہوا اور حسان بن بلال مغربی اس عقیدے کا بانی تھا۔ اس کے علاوہ محدودے چند لوگوں نے ابولست سلمان کو بھی اس فرقہ کا بانی قرار دیا ہے۔
مرجیہ کے متعدد فرقے:-

- (۱)۔ یونسیہ:- یونس بن نمیر کی جانب منسوب ہے۔
- (۲)۔ عبیدیہ:- یہ فرقہ عبید بن ہرآن مکتب کی جانب منسوب ہے جو اللہ تعالیٰ کی شکل کو انسانوں جیسی قرار دیتا تھا۔
- (۳)۔ غسانیہ:- غسان کوئی کے نام سے موسوم ہے۔
- (۴)۔ ثوبانیہ:- ابو ثوبان مرجی اس فرقے کا بانی ہے۔
- (۵)۔ تومنیہ:- تومن مصر کا ایک گاؤں ہے اسی کے ایک شخص ابو معاذ تومنی کے نام پر اس فرقہ کو تومنیہ کہا جاتا ہے۔

حضرت ابو وائل سے جب مرجیہ کے فسادہ خیالات اور باطل عقائد کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انھوں نے اس کی تردید میں یہی حدیث باب "سباب المؤمن فسوق وقتلہ کفر" پڑھ کر سنادی مرجیہ کیونکہ معرفت بلی اور اقرار لسانی کے بعد معاصی و کبائر کی حضرت کے بھی منکر ہیں لہذا حدیث مذکور سے ان کی صراحتاً تردید ہو گئی نیز مرجیہ کی تردید کیلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حجۃ الوداع کا یہ ارشاد بھی پیش نظر رہے "لا ترجعوا بعدنی کفاراً یضرب بعضکم

لہذا مرجیہ کی یہ ساری تفصیل الفرق الاسلامیہ للشیخی، تاریخ المذہب الاسلامیہ لابن زہرہ، الرفع والتکلیل للکنوی تحقیق ابو غرہ علی اوال الکرب الدری و دیگر اہمات الکتب سے ماخوذ ہے۔ ۱۴۔

رقاب بعض“

توان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ معصیت کی معصرت سے ایمان نہ صرف متاثر ہوتا ہے بلکہ بعض مہامی
توانسن کو کفر تک پہنچا دیتے ہیں لہذا مہمہ کا یہ عقیدہ سراسر باطل اور ایک دہرہ ہے۔
(ب)۔ خوانج چونکہ مرتکب کبائر برکفر کا حکم لگانے ہیں اور حدیث میں وارد ہوئے ایسے تمام الفاظ
کو حقیقت کے معنی میں لیتے ہوئے حدیث باب ”قتال المؤمن کفر و سبایہ فسق“ سے
بطاہر اپنے مسلک پر استدلال کرتے ہیں۔

لیکن ان کے استدلال بالکل غلط ہے کیونکہ حدیث میں ”قتال المؤمن کفر“ دراصل
”سبایہ فسق“ کے مقابلہ پر وارد ہوا ہے جس سے قتال مسلم کی تشدید و تغلیظ اور اس
کی قباح و شامت کا اظہار مقصود ہے نہ قاتل مسلم کے کافر ہونے کا۔ کیونکہ سب و شتم
کو فسق کا درجہ دینے کے بعد قتال مسلم کو بھی فسق ہی سے تعبیر کر دیا جاتا تو قتال و فسق
کے مراتب کی نوعیت پوری طرح واضح نہ ہوتی اور مقصد کلام بھی حاصل نہ ہوتا اسلئے سبایہ
درجات میں بلند و برتر کرنے کیلئے قتال پر تغلیظ کفر کا اطلاق کیا گیا اور نہ فی الحقیقت ایمان کی
ضد کفر یہاں مراد نہیں۔

اب ذیل میں متعدد تاویلیں درج کی جاتی ہیں جو علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں
نقل فرمائی ہیں:-

(۱)۔ ایک تویہ کہ اگر مسلمان سے حلال سمجھ کر قتال کیا جائے تو یہ حقیقتاً کفر ہے لیکن علامہ شیخ الاسلام
مولانا شبیر احمد عثمانی نور اللہ مرقدہ نے امام نووی کے اس نقل شدہ جواب پر براہِ ذی اشکال
کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ مسلمان کو حلال سمجھ کر تو گال دینا بھی کفر ہے پھر قتال اور سبایہ
کیا فرق رہ گیا لہذا یہ توجیہ صحیح نہیں ہے۔

(۲)۔ دوسری توجیہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہاں کفر سے ایمان کی ضد کفر مراد
نہیں بلکہ کفر سے کفر ان نعمت مراد ہے یعنی قاتل مسلم نے اپنے سنگین جرم سے احسان اور
نعمت کی ناشکری اور اسلامی برادری سے ایک طرح کی بغاوت کی ہے اسی لئے اسے
کفر سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

لہ دیکھئے فتح الملہم جلد اول ص ۲۳۷ ملاحظہ کیجئے مسلم اول صفحہ ۵۷۔

(۲) تیسرا جواب علامہ نووی یہ نقل فرماتے ہیں کہ قتال مسلم کیونکہ شہادت و قیامت اور نحوست میں کفر کی حدود تک پہنچا ہوا ہے اسلئے اس کو کفر سے تعبیر کیا گیا اسی کو الکوکب الدری میں اس طرح بیان کیا گیا ہے ”والجواب عن القتال بالکفر لكونه اعظم الكبائر فكانه اذا قتل المسلم فقد كفر“

(۳) چوتھا قول امام نووی ”یہ نقل فرماتے ہیں کہ حدیث شام میں قتال مسلم کو فعل کفار سے تشبیہ دی گئی ہے کہ قتال مسلم ایمان والے کی نہیں بلکہ کافر کی شان ہے۔ اسلئے بقول علامہ عثمانی کے یہاں تغلیظ و تشدید کیلئے قتال مومن کو کفر کہا گیا ہے اہل سنت والجماعت کے نزدیک یہی قول زیادہ راجح اور با وزن ہے کیونکہ تغلیظ کیلئے کفر کے استعمال کی شریعت میں دوسری نظیریں بھی موجود ہیں اور ان سب میں تغلیظ و تشدید کا پہلو ہی پیش نظر ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں فرمایا ”لا ترجعوا بعدی کفرا یضرب بعضکم قلوب بعض“

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب ۷ اس طرف بھی اشارہ ہے کہ انسان قتل کرتے کرتے حقیقی کفر تک پہنچ جاتا ہے علامہ کی یہ تحقیق با وزن ہونے کے ساتھ ساتھ ان کی دقت نظر کا ایک بے مثال نمونہ ہے۔
ہماری درج بالا مفصل تشریح سے حدیث باب کا مسلک اہل حق سے جو ظاہری تعارض تھا وہ بالکل رفع ہو گیا۔

سوال ۱۸۔ عن عائشة رضي قالت تدار رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ”هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آياتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ“ إلى ”قوله“ وما يدركن إلا أولو الألباب ”فَذَالِ بِأَعَانَةِ إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِيهِ فهُمْ الَّذِينَ عَنَاهُمْ اللَّهُ فَآخِذُوا بِهِ“
(الف)۔ اعرب و ترجمہ کے بعد حکم و مشابہ کی تعریف مع مثال تحریر فرمائیے۔
(ب)۔ مشابہات احادیث بھی نقل کیجئے۔

لحدیثیہ الکوکب الدری جلد ثانی ص ۲۷۔ اس حدیث کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے تحفۃ الاحوذی جلد سوم ص ۳۶۳
ترغی شریف جلد ثانی ص ۷۷ کا حاشیہ فتح الملہم جلد اول ص ۷۷

(ج)۔ اور ان تین اقوال "بعض قرآن مجسم ہے" بعض متشابہ" "کل قرآن مجسم ہے" "کل قرآن متشابہ ہے" میں ہر قول کی مراد واضح کر کے قول راجح کو مدلل تحریر فرمائیے۔

جواب سوال ۱۸۱:۔ (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو ص ۵۵

حضرت عائشہ صدیقہ رضی روایت کرتی ہیں کہ (انکمر تبہ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی "ہم الذی اتزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات من ام الکتاب واختر متشابہات" الی قولہ "ما یذکر الا اولو الالباب" پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اصحانہ انداز میں) فرمایا کہ اے عائشہ جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو (متشابہات میں) جھگڑتے ہیں تو (فوراً سمجھ لینا کہ) یہی وہ (بد نصیب) لوگ ہیں جن کو خداوند قدوس نے (قاما الذین فی قلوبہم زیغ الخ) میں) مراد لیا ہے تو تم (تمام مسلمان) ایسے لوگوں سے بچ کر رہنا (کیوں کہ اسی میں خیر و عافیت ہے)۔

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی تعریف اس طرح کرتے ہیں:۔

"الحکم ما احکم مرادہ" ۱

ملا علی قاری ذرا دوسرے انداز سے تعریف کرتے ہیں:۔

"(الحکم) وہی ما امن من احتمال التاویل" ۲

علامہ آلوسی نے ذرا اور وضاحت سے کام لیتے ہوئے فرمایا:۔

"(الحکمات) وانحة المعنی ظاهرة الدلالة محكمة العبارة محفوظة من

الاحتمال والاشتباه" ۳

اب ذیل میں اس کی مثالیں ملاحظہ فرمائیے:۔

۱۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوہکم الخ

۲۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سکران الخ

۳۔ یا ایہا الذین آمنوا لا یسخر قوم من قوم علی ان یکونوا خیرا منہم الخ

متشابہ کی تعریف کرتے ہوئے علامہ سید انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں:۔

۵ دیکھئے فیض الباری جلد رابع ص ۱۶۳ ۶ دیکھئے مرآة المفاتیح جلد اول ص ۱۵۱ ۷ ملاحظہ ہو

روح المعانی الجزء الثالث ص ۵۰

”المتشابه ما ابهم مرادہ“

علامہ علی قاری اسی مضمون کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

”المتشابه ما يبلغ في الضمان غايته ولا يرجي معرفته“

علامہ خطابی ذرا اور تفصیل کرتے ہیں:-

”ما اشبه منها فلم يتعلق معناه من لفظه ولم يتزك حله من تلاوته“

اب ذیل میں تشابہ کی مثالیں قلبندگی جاتی ہیں:-

۱- ”الرحمن على العرش استوى“

۲- ”كل شيء هالك الا وجهه“

۳- ”يد الله فوق ايديهم“ اور حروف مقطعات وغیرہ۔

(ب) ذیل میں چند تشابہ احادیث نقل کی جاتی ہیں:-

۱- عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُنزل ربنا

تبارک وتعالیٰ کل لیلۃ الی السماء الدنیا حین یبقی ثلث الاخر یقول من

یدعونی فاستجب لہ من یشأ لنی فاعلمیہ من یتستغفرنی فاعفوالہ (متفق علیہ)۔

۲- عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلق اللہ الخلق

فلما فرغ منه قامت الرحم فأخذت بحقی الرحمن فقال ما قالت هذا

لہ فیض الباری جلد رابع ص ۱۳۵ مرقاۃ المفاتیح جلد اول ص ۱۳۵ دیکھئے عمدۃ القاری للعینی جلد ششم ص ۵۱۵

تہ محکمہ اور تشابہ کی سیر حاصل بحش کیلئے دیکھئے الاتقان فی علوم القرآن للسیوطی الجزء الثانی ص ۲۸۵ نیز دیکھئے سوانح

ناتجۃ لابن تیمیہ، علوم القرآن لصالح صبیحی مختصر عائشہ کی حدیث باب کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے مرقاۃ المفاتیح جلد اول

ص ۱۹۵، شرح السنۃ جلد اول ص ۲۲۰-۲۲۱، مظاہر حق جدید جلد اول قسط چہارم ص ۱۸۹، ترمذی جلد ثانی ص ۱۲۳ مسلم جلد ثانی

ص ۳۲۹ کی شرح نووی۔ فتح الباری جلد ششم ص ۱۲۶-۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱

مقام العائذ بك من القطعية قال الاترضين ان اصل من وصلك وقطع من قطعك قال بلى يارب قال فذاك (متفق عليه)

۲- عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصفه كيف يشاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك (مسلم)

(ح) امام ابن جبيب نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ نے محکم و متشابہ پر بحث کرتے ہوئے اس ذیل میں تین مذاہب نقل کئے ہیں:-

- ۱- کل قرآن متشابہ ہے -
- ۲- کل قرآن محکم ہے -
- ۳- بعض قرآن محکم اور بعض متشابہ ہے -

کل قرآن متشابہ ہے -

ایک فرقہ اس بات کا قائل ہے کہ قرآن کریم اپنی ابتداء سے انتہا تک مکمل متشابہ ہے اور اس میں کوئی آیت در کوع اور کوئی مضمون و حکم نیز کوئی مفہم بھی ایسا نہیں جو بہت زیادہ واضح ہو اور عقل انسانی اس کا پورے طور سے احاطہ و ادراک کر لیتی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں خود فرمایا "کتابا متشابہا مثنیٰ" یعنی ہم نے ایسی کتاب کو نازل کیا جو متشابہ ہے اور بار بار پڑھی جاتی ہے تو مذکورہ آیت میں متشابہ کو کتاب کی صفت بنایا گیا جس سے کل اور جمیع قرآن کا متشابہ ہونا ثابت ہوتا ہے نیز اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس اعلیٰ و ارفع ہستی کی عظمت و رفعت تمام نقائص سے مبرا اور تمام عیوب سے منزہ ہونیکا بھی یہی تقاضا ہے کہ اس کا کلام اپنی جامعیت و اختصار حقائق و دقائق اور فصاحت و بلاغت کے اس معیار پر ہوجاں کمزور و نحیف اور ناتواں انسانوں کی ناقص عقل اور قوت ادراک جواب دے جاتی ہو نیز کل قرآن کو متشابہ تسلیم کرنے میں اس کے اعجازی پہلو کو بھی مزید تقویت ملے گی اور وہ زیادہ نکھر کر سامنے آئے گا۔

کل قرآن محکم ہے -

ملت اسلامیہ کا ایک دوسرا فرقہ اس بات پر مصر ہے کہ جمیع قرآن محکم واضح اور معلوم المراد ہے اور اس میں کوئی معنی و مفہوم کوئی عبرت و نصیحت اور کوئی حکم و فرض بھی ایسا نہیں جو عقل انسانی کو حیران ذہن انسانی کو پریشان اور قوت ادراک کو مفلوج کر گیا ہو اور ابھی تک اس پر اجمال و اشتراک اور ابہام کے دبیز پردے پہلو کو بھی مزید تقویت ملے گی اور وہ زیادہ نکھر کر سامنے آئے گا۔

احکمت دایاۃ یعنی یہ ایسی کتاب ہے جس کی تمام آیات واضح اور محکم ہیں تو مذکورہ آیت میں
بعض کسی ہستند کے قرآن پاک کی تمام آیات پر محکم ہونے کا اطلاق کیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ
قرآن کی کسی حقیقت و حکمت اور علم و معرفت کو پردہ خفایا میں نہیں رکھا گیا اور احکام و
امور پر ابہام و اشتباہ کا پردہ ڈال کر اس کی مراد اور اس کے منشاء و مقصد کو چھپا کر
مخاطبین کو تکلیف مالا یطاق کا مکلف نہیں بنایا گیا اور اس کو "بلسان عربی مبین" میں
نازل فرما کر "ثم فصلت من لدنه حکیم خبیر" کی صراحت فرما کر اس کے تمام حقائق و
واقعی علوم و معارف اور اسرار و راز سے پردہ اٹھا دیا گیا۔

اس کے علاوہ عقل و حکمت کا بھی یہ غائبانہ کہ ایک علیم و حکیم کے اس پیغام کو محکم واضح اور
مشرح ہی ہونا چاہیے جس میں یہ سب سے درجہ اور ہر طبقہ کے انسانوں کو مخاطب بنایا گیا ہو کیونکہ
اگر وہ متشابہ مبہم اور مجمل ہوگا تو مخاطبین کے واسطے تکلیف مالا یطاق لازم آئے گی اور سیاق کلام
نیز ارسال پیغام کا مقصد بھی فوت ہو جائے گا اور مقامات اشتباہ آیات اجمال اور مضامین
ابہام تقریباً سوچ ہو کر رہ جائیں گے اس لئے اتنے سارے اعتراضات اور اشکالات سے
بچنے کیلئے ضروری ہے کہ کلی قرآن کو محکم واضح اور مشرح مانا جائے۔

بعض قرآن محکم اور بعض متشابہ ہے
امت کا سوا داعظم اس بات کا قائل ہے کہ بعض قرآن محکم اور بعض متشابہ ہے جہو رامت
وقتہ اول کی طرف نہ تو قرآنی اعجاز کو اتنا طویل دیتے ہیں کہ اس کی تعلیمات و ارشادات بے حنی
ہو کر رہ جائیں اور اس کا مقصد و منشاء اشتباہ اجمال اور ابہام کی نذر ہو جائے اور یہی
فرقہ ثانیہ کی طرح توحیح و تشریح میں اتنی تنگ و دو اور حد دے سے تجاوز کرتے ہیں کہ جس قرآن
کی امتیازی شان اس کا انفرادی مقام نیز اس کی عظمت و رفعت متاثر ہو اور اس کے اعجاز کی
کردار اور مثل لانے کے چیلنج کو کوئی مدد نہ پہنچے۔

اسی لئے جہو رامت نے مقاصد قرآن اور پیغام اسلام کے پیش نظر جملہ نصوص صریحہ اور قرآن
و حدیث کے دلائل کی روشنی میں یہ فیصلہ کیا کہ اس کا اکثر حصہ محکم اور اس کی انفرادیت اور اعجاز
کی وجہ سے بعض متشابہ ہے کیونکہ قرآن کریم میں رب جلیل نے خود فرمایا ہے "هو الذی انزل
علیک الکتاب منه آیات محکمات هن ام الکتاب و اخر متشابہات الخ"۔

یہ آیت صاف بتلا رہی ہے کہ قرآن دو حصوں پر مشتمل ہے محکم اور متشابہ یعنی جو آیات محکمات ہیں
و دلائل ان پر ہی اسلامی احکام و ارکان کا دار و مدار ہے اور بقیہ دوسری آیتوں پر قرآن کو
منفرد و ممتاز کرنے کیلئے اجمال ابہام اور اشتباہ کا پردہ ڈال دیا گیا ہے نیز حدیث شریف

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَلَّ الْقُرْآنَ عَلَى خَمْسَةِ أَحْجِه
حَلَالٌ وَحَامٍ وَمَحْكَمٌ وَمُتَشَابِهٌ وَأَمْثَالٌ فَاحْلُوا الْحَلَالَ وَحَرِّمُوا الْحَرَامَ وَاعْمَلُوا
بِالْمَحْكَمِ وَأَمْنُوا بِالْمُتَشَابِهِ وَاعْتَبِرُوا بِالْأَمْثَالِ۔

یہ حدیث قرآن کے بعض محکم اور بعض متشابہ ہونے پر صریح دلائل کوں سی ہے نیز عقل و حکمت
بھی اسی کی متقاضی ہے کہ دعوت و ارشاد و عطا و نصیحت اور اعمال و احکام کے واسطے قرآن کا
ایک بڑا حصہ محکم اور واضح ہو اور عقل انسانی کے نقص و کوتاہی کو تسلیم کرنے اور اللہ تعالیٰ
کی شان و رفعت و عظمت کے اظہار کیلئے اس کا ایک چھوٹا حصہ صریح اور تشابہ بھی ہوتا کہ دیگر کلام
سے کلام اللہ کا ظاہری امتیاز بھی باقی رہے۔

سوال ۱۹۔ عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَقْبَلُ اللَّهُ لِصَاحِبِ بَدْعَةٍ صَوْمًا وَلَا صَلَاةً وَلَا سَدَقَةً وَلَا حَجًّا وَلَا عُمْرَةً وَلَا
لَا حِجَادًا وَلَا صَوْفًا وَلَا عَدًّا لَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا تَخْرُجُ الشَّعْرَةُ
مِنَ الْعَجِينِ۔

(الف)۔ معنی خیر ترجمہ کرنے کے بعد بدعت کی ایسی تعریف کیجئے جس پر کوئی شکل وارد نہ ہو۔

(ب)۔ بدعت پر ایک مختصر مقالہ لکھئے۔

(ج)۔ قبول اجابت اور قبول اصابت کی مع اشلہ تعریف نقل کرنے کے بعد بتلائے کہ یہاں کونسی

مراد ہے؟

جواب سوال ۱۹۔ (الف)۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بدعتی کے روزہ نماز صدقہ حج عمرہ جہاد تو یہ فدیہ (غرض یہ
کہ کسی بھی عبادت) کو قبول نہیں فرماتا اور وہ (بدعتی) آٹے میں سے بیل کی طرح اسلام
سے نکل جاتا ہے (اور بدعت پر اصرار کرتے ہوئے زیادہ دنوں تک اسلام پر قائم نہیں
رہ سکتا)۔

(ب)۔ بدعت کی تعریف کیلئے ملاحظہ ہو۔

یہ حقیقت ہے کہ اہم سابقہ کی آسانی کتابیں محفوظ نہ رہنے ان کی شریعتوں کے محرف ہونے اور
تعلیمات الہیہ کے تغیر و تبدل میں جہاں مختلف وجود و اسباب کار فرما ہیں وہیں کچھ مفروضہ خیالات
کی پرستش اپنے بادیوں کی جانب بدعات و خرافات کی نسبت اور اتہالاً آرزوئے بھی ان کی
تباہی و بربادی میں اہم رول ادا کیا ہے انبیاء کی تعلیمات پر جھوٹ و افتراء کے دینرزے
ڈالنے خود ساختہ خیال نام پر تعلیمات نبوی کا لبیل لگا کر ان کی اشاعت کرنے نیز ان کے بلبش

ثواب سمجھنے ہی کی وجہ سے ان کی شریعتیں معرفت الہی سے محروم محض بدعات و خرافات کا پلندہ بن کر رہ گئیں۔

اسی پس منظر کے تحت اسلام نے جہاں مختلف و متعدد قیود و خطوط کے فلاح انسانی کیلئے ایک ہمہ گیر نظام پیش کیا ایمان و عمل کے گلشن کو بہکایا وہیں روز اول ہی سے اپنی خاتمت و ابدیت کے پیش نظر کڑی پابندی لگا دی کہ شریعت اسلامی میں فاسد افکار و خارجی اوہام کی آمیزش ہرگز نہ کی جائے اور اسلام کے صاف و شفاف آئینہ کو بدعات و خرافات کی آلائشوں سے گندہ نہ کیا جائے اس کیساتھ ایک قاعدہ کلیہ مقرر فرمادیا کہ ”کلی محدثۃ بدعتہ کے زمرے میں جو خیالات و عقائد بھی آئیں وہ ”کلی بدعتہ ضلالہ“ کا مصداق ہوں گے اور ان کا انجام ”کل ضلالۃ فی النار“ ہی ہوگا نیز دین میں کچھ گھڑنا اتنا سنگین جرم قرار دیا گیا کہ قرآن نے مشرکین کی تردید کرتے ہوئے کہا کہ اگر پیغمبر اپنی جانب سے کچھ گھڑے تو اس جرم کی پاداش میں اس کی بھی رگ کاٹ دی جائے گی۔

بدعات و خرافات سے جہاں دین و پیغمبر پر افتراء لازم آتا ہے دین کا تکمیلی مرحلہ اور عقیدہ خاتمت متاثر ہوتا ہے وہیں ملت کی فکر و عمل کی قوتیں بری طرح متاثر ہوتی ہیں اور بدعت کی نخوت کی وجہ سے اس قوم پر فتنہ و فساد کو مسلط اور تمام خیر نیز انوار و برکات کو سلب کر لیا جاتا ہے کیونکہ یہ قوم خدا کی غیرت اور نبی کی رسالت کو چیلنج کر رہی ہے۔

اس کی شناخت و قیاحت میں ایک یہ بھی حکمت ہے کہ اسلام نے خود اپنے ماننے والوں پر اتنی ذمہ داریاں عائد کی ہیں کہ ان کے بعد پھر مزید کسی ذمہ داری کو فطرت انسانی برداشت نہیں کر سکتی تو اگر اسلامی فرائض و واجبات کے علاوہ مزید کچھ ذمہ داریوں کا بوجھ بلا وجہ اپنے سر لے لیا جائے اور نئی نئی بدعات سے اس میں بھی اضافہ ہوتا رہے تو ایک دن ایسا ضرور آئے گا کہ وہ ان غیر فطری ذمہ داریوں سے پریشان ہو کر جب ان دلوں سے نکلنا چاہے گی تو تمام ہی دینی و غیر دینی ذمہ داریوں کو نبائیت سے صاف انکار کر دے گی اور ایمانی و اسلامی قیود سے آزاد ہو کر الحاد و ارتداد اور لادینیت کے غاروں ہی پناہ دے گی۔

نہ خدا ہی ملانہ وصال صمیم

انہیں امور کی روک تھام کیلئے اسلام نے علوی الدین کی بھی تمام راہیں مسدود کرنا ضروری سمجھا کیونکہ اس سے وہ مزاج و مذاق پیدا ہوتا ہے جو آگے چل کر بدعات و خرافات کی نہایت خطرناک صورت اختیار کر لیتا ہے اسی لئے قرآن کریم نے افراط و تفریط کی راہوں سے بچانے کیلئے اتنا مسلمہ کو امت وسط سے ملقب کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”مخیر الامور اوسطها“

فرما کر اعتدال فی الدین کی تعمیل پر ابھارا کیونکہ بدعات و خرافات سے بچنے کا یہی صحیح اور سیدھا راستہ ہے۔

اب ہم ذیل میں چند دلائل نقل کر رہے ہیں آپ درج بالا مضمون کو ان دلائل کی مدد سے ایک بسیط مضمون کی شکل دیجیے۔

۱۔ عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان خیر الحدیث کتاب اللہ وخیر الہدی ہدی مصدّم وشرا الامور محدثا تھا وکل بدعة ضلالة (مسلم)

۲۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا من احدث فی امرنا هذا ماليس منه فهو ردّ (مسلم و بخاری)

۳۔ من سن سنة سيئة فعيل بيها كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من اوزارهم شيئا (ابن ماجہ)

۴۔ من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار (بخاری و مسلم)

۵۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابي الله ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعتہ (ابن ماجہ)

۶۔ من دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا (مسلم)

۷۔ عن حذيفة بن اليمان رضي قال كل عبادة لم يتعبده اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تعبدوها، فان الاول لم يدع للاخر مقالا فاتقوا الله يا معشر المسلمين وخذوا بطريق من كان قبلكم۔

۸۔ عن عبد الله بن مسعود رضي كان يقبل في خطبتهم انكم ستحدثون ويحدث كنكم فكل محدثة ضلالة وكل ضلالة في النار۔ (الاعتصام ج ۱ ص ۷۶)۔

(رج)۔ استاذ محترم حضرت مولانا محمد تقی صاحب عثمانی مدظلہ العالی ”درس ترمذی“ میں قبول اصابت کی تعریف یوں کرتے ہیں:-

”کون الشئ مستجعا لجميع الشرائط والاركان“
یعنی عمل و امر دین کیلئے جن قیود و لوازمات کی شرط ہے وہ تمام بیک وقت موجود ہوں تو اس معنی کے لحاظ سے یہ صحت کا مترادف ہے اور اسکا نتیجہ دنیاوی اعتبار سے فراغ الذمہ ہے۔
قبول اصابت کی مثال:-

- ۱- لا یقبل الله صلوة حائض الا بغمار
 - ۲- لا تقبل صلوة بغیر طہور ولا صدقة من غلول۔
- قبول اجابت کی تعریف کرتے ہوئے مولانا عثمانی فرماتے ہیں:-
- ”وقوع الشئ فی حین مرضاة الرب سبحانه وتعالیٰ“
- یعنی الشکر کو یہ عمل اور یہ ادا پسند آئے اور وہ اس بندہ کیلئے آخرت میں ثواب کا ذخیرہ مقرر فرمادے تو اس کا نتیجہ صرف آخرت کا ثواب ہے۔
- قبول اجابت کی مثال:-

- ۱- من شرب الخمر لم تقبل له صلوة اربعین صلیحاً۔
 - ۲- ابی الله ان یقبل عمل صاحب بدعة حتی یدع بدعته۔
- حدیث باب میں قبول سے قبول اجابت مراد ہے۔

سوال نمبر ۲:- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِرِ رَضِ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ إِنْزَاعًا يَنْزِعُهُ مِنَ النَّاسِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ فَإِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ مَرُوسًا جُفَاءً فَاسْتَلُوا فَافْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَاضْطَلُّوا۔

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیر تہ کیجئے۔

(ب)۔ درج بالا حدیث کا ”باب اجتناب الذی و القیاس“ سے کیا مناسبت ہے بیان کیجئے۔

(ج)۔ نیز اصولی طور پر لکھیں کہ رائے اور قیاس کے قابل قبول ہونے اور قابل اجتناب ہونے کی کیا شرائط ہیں؟

جواب سوال نمبر ۲:- (الف)۔ اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس طرح علم کو نہیں اٹھائیں گے کہ دفعۃً ان لوگوں سے اسے سلب کر لیں بلکہ (رفع علم کا انداز یہ ہوگا کہ) علماء کو (رفقہ رفتہ) وفات دیکر علم کو سلب کر لیں گے تو جب خداوند قدوس کسی عالم کو بھی دنیا میں نہیں چھوڑے گا تو لوگ جاہلوں کو (اپنا پیشوا) سردار بنالیں گے اور ان عالم سمجھ کر ان سے (مسائل شرعی) پوچھیں گے تو وہ جہلاء بغیر علم کے فتوے دیں گے اور خود بھی گمراہ ہوں گے اور اپنے ساتھ ساتھ دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

لے دیکھئے درس ترمذی للعثمانی جلد اول حصہ ۱۔ لے اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے ملاحظہ ہو مسلم شریف جلد ثانی حصہ ۳ شرح نووی و بخاری جلد اول حصہ ۱ فیض الباری جلد اول حصہ ۱ فتح الباری جلد اول حصہ ۱ اور حصہ ۱۴۱۴ م

(ب)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے یہ روایت "باب اجتناب الراي والقياس" کے تحت ذکر کی ہے حدیث باب اور ترجمہ الباب میں مطابقت یہ ہے کہ بغیر علم و معرفت کے مسائل شرعیہ میں قیاس و رائے زنی نیز اس میں فتوے دینا گمراہوں اور شیطانوں کا کام ہے اسلئے اس عمل بیچ سے اجتناب ضروری ہے اور ایسا قیاس صحت سے دور اور غلط ہونے کے ساتھ ساتھ شریعت اسلامی پر ایک افتراء اور زبردست ہے۔ کیونکہ قیاس کا حق اسی انسان کو ہوتا ہے جو مآخذ شریعت پر پوری طرح حاوی ہونے کیساتھ شریعت کی نزاکتوں اور اس کے مسائل کی علت حرام و حلال پر گہری نظر رکھتا ہو اور اس کو نور معرفت بھی حاصل ہو اس کے برخلاف جہلاء ان صلیتوں سے عاری اور ان علوم و معارف سے تہی دامن ہیں اسلئے ان کا قیاس اور فتوے دینا سراسر غلط اور اتباع آرزو پر مبنی ہے تو امام ابن ماجہ یہ تاکید فرما رہے ہیں کہ ایسے بے وقوفوں کو یہ رویہ نہیں اختیار کرنا چاہیے اور اگر یہ نہیں مانتے تو تمام مسلمانوں کو ان کے قیاس اور ان کی صحبت و تعلق سے بالکلہ اجتناب کرنا چاہیے کیونکہ شیطانوں کے پیرو اور گمراہ قسم کے لوگ ہیں۔

(ج)۔ اصولی طور پر قیاس کے مجموعہ ارباب قبول ہونے کیلئے صاحب اصول الشاشی نے پانچ شرطیں نقل فرمائی ہیں۔

لا ینکون فی مقابلة النص۔
یعنی قیاس نص شرعی کے مقابل نہ ہو مثلاً ایک دیہاتی نے حضرت حسن بن زیاد سے نماز میں قہقہہ لگانے کے متعلق دریافت کیا حضرت حسن نے بر ملا جواب دیا کہ قہقہہ فی الصلوۃ ناقض ہے دیہاتی نے حضرت کے جواب پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ اگر کوئی شخص بجا نماز کسی پاکدامن غنیفہ عورت پر تہمت لگادے تو یہ عظیم ترین گناہ ہونے کے باوجود ناقض وضو نہیں تو قہقہہ سے وضو کیوں ٹوٹنے لگا دیہاتی کا یہ قیاس مردود ہے کیونکہ قہقہہ کے متعلق نص شرعی یعنی مدیق اکبرؐ کی روایت موجود ہے جس میں صراحتاً ناقض وضو کا ذکر ہے۔

لا یتضمن تغیر حکم من احکام النص۔
احکام نص میں سے کسی حکم کی بغیر کا سبب نہ بنے جیسا کہ تیمم پر قیاس کر کے وضو میں بھی نیت کو شرط قرار دیا جائے کیوں کہ اس طرح وضو کی آیت مطلق سے مقید ہو کر تغیر لازم آتی ہے لہذا یہ بھی مردود ہے۔

لا ینکون المعدی حکماً لا یعقل۔
بین المسکتین کی علت غیر مدبرک بالعقل نہ ہو جیسے یہ کہنا کہ جس طرح اخراج نسیج سبب

حدیث ہے اور اس پر نماز کی بناء کرنا درست ہے اسی طرح احتلام بھی حدیث ہے اسلئے اس پر بھی بناء جائز ہونی چاہیے حکم اصل کی علت ادراک نہ ہونے پر یہ قیاس بھی مردود ہے۔

۴۔ لایقع التعلیل لحکم شرعی لا لامر لغوی۔ مثلاً کوئی یوں کہے جو حکم شرعی کے اثبات کیلئے علت دریافت کی جائے نہ کہ لغوی امر کیلئے۔ مثلاً کوئی یوں کہے جو کو سارق اسلئے کہا جاتا ہے کہ وہ خفیہ طریقے سے دوسروں کا مال حاصل کرتا ہے تو وصف کی بناء پر نباش کفن چور کو بھی سارق قرار دیا جائے اور اس پر قطع ید کی حد جاری ہو یہ قیاس کیونکہ لغت سے متعلق ہے اسلئے امر شرعی میں اسکا اعتبار نہیں۔

۵۔ لا یلکون الفرع منصوصاً علیہ۔ فرع منصوص علیہ نہ ہو کیونکہ جب نص موجود ہے تو قیاس کی کوئی ضرورت نہیں مثلاً کفارہ قتل پر قیاس کرتے ہوئے غلام کیساتھ کفارہ ظہار اور کفارہ قسم میں بھی مومن کی قید لگادی جائے تو یہ قیاس مردود ہوگا کیونکہ کلام الشریعہ ان کفاروں کو مطلق ذکر کیا ہے تو وہ مقید نہیں ہوگا۔ سوال ۲۱۔ باب اجتناب الرأی والقیاس کے تحت ابن ماجہ نے متعدد روایات ذکر کی ہیں ”فاسئلوا فافتوا بغیر علم۔ ألعلم ثلاثة فما وراء ذلك فهو فضل ذکر کی ہیں“ آیت محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة۔ لم یزل امر بنی اسرائیل معتدلاً حتی نشأ فیهم المولدون أبناء سباً۔ لأمم فقالوا بالرای فضلو واضلوا۔ من افق بفتیاضیر شت فانما اثمہ علی من افتاه۔

(الف) امام ابن ماجہ اس عنوان سے اہل ظاہر کی طرح ہر قسم کے قیاس کے اجتناب کو ثابت کرنا چاہتے ہیں یا کسی خاص طرح کے قیاس اور رائے سے اجتناب کو ثابت کر رہے ہیں آپ جو شقی اختیار کریں احادیث تحت الباب سے اس کو ثابت کریں۔

(ب)۔ نیز خط کشیدہ الفاظ کی ایسی تشریح کیجئے جو مقصد باب کے عین مناسب ہو۔

جواب سوال ۲۱۔ تمام علماء امت اور فقہاء ملت قرآن و حدیث اور اجماع امت کے بعد قیاس کو بھی بالاتفاق مآخذ شریعت میں شمار کرتے چلے آئے ہیں اور اسلامی قانون سازی میں اس کی غیر معمولی اہمیت کے ہمیشہ قائل رہے ہیں کیونکہ صاحب فتاویٰ قاضی خان اور علامہ عینی کے بقول یہ ناممکنات میں سے ہے کہ ہر ہر جزئی اور تمام فروعی مسائل کی تفصیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود ہی بیان فرمائیں اور کسی قسم کے قیاس اور تنقیح مناط کی ضرورت ہی نہ پڑے بلکہ نبی صرف اصول و کلیات اور کچھ فروعی مسائل کی مثالیں پیش کر کے ایسا سکین اور دستورات کے حوالہ کر دیتا ہے جس کی روشنی میں حاملین شریعت کسی بھی امر پر حلت و حرمت

کراہت اور استحباب کا حکم لگاتے ہیں بعد رسالت میں حضرت معاذ بن جبلؓ غزوہ تبی قرظہ اور ابن عباسؓ کی روایت میں نذر ہشیر کے واقعات ہیں اسی قسم کی مثالیں اور قیاس کی مشروعیت کا پتہ دیتے ہیں اور اس سلسلے میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کو قول فیصل کا دھجہ رکھتا ہے۔
 ”وَإِذَا حُكِمَ الْحَاكِمُ فَاَجْتِهَدْ وَأَصَابْ فَهُوَ اجْرَانٌ وَإِذَا حُكِمَ فَاَجْتِهَدْ وَاخْطَا فَلَهُ اجْرٌ وَاحِدٌ“
 اس کے ساتھ ساتھ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بعد رسالت کے بعد بعد صحابہ اور خلافت راشدہ میں بھی قیاس برابر جاری و ساری ہے اور صحابہ و تابعین کے سینکڑوں فتاویٰ اسکی مشروعیت کا منہ پر لٹا ہوا ہے
 ہیں حضرت عمرؓ ابو موسیٰ اشعریؓ رضی اللہ عنہما کے نام اپنے ایک خط میں غیر مخصوص مسائل میں صراحتاً انھیں قیاس کرتے پر ابھار رہے ہیں اور احتیاط کی تلقین کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”الفهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة اعرف الاشباه والامثال ثم قيس الأمور عند ذلك فامد الي آجتها الي الله واشبهها بالحق فيما تری الحديث“

یہی وجہ ہے کہ تمام فہم فہم اور فقہاء و مجتہدین اس کے جواز اور مشروعیت پر متفق ہیں اور امت میں سے معتزلہ ووافض اور خوارج جیسے گمراہ فرقوں کو ہی اس کے عدم مجاز اور انکار کی سوجھی اور انھوں نے صراحتاً قیاس کی تردید و تکذیب کی جب کہ اہل سنت والجماعت میں سے صرف داؤد ظاہری رحمہ اللہ ہی قیاس کا انکار کرتے ہیں جیسا کہ علامہ ابن عبد البر نے جامع العلم میں صراحت کی ہے فرماتے ہیں:-

”لاخلاف بين فقهاء الامصار وسائر اهل السنة في نفي القياس في التوحيد واشباهه في الاحكام الاداؤد فانه نفاك فيهما جميعاً“

اس سلسلے میں علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے سب کے سخت موقف اختیار کیا اور منکون قیاس کو علماء فقہاء کے زمرہ ہی سے خارج کر دیا اور تہذیب الاسماء میں امام الحرمین کا یہ قول نقل فرما کر

”دراسات اللیب ص ۵۵ بحوالہ راقطنی و بیہقی دیکھئے فتح المبین ص ۳۳ ترجمہ:- ان تمام غیر منصوص مسائل میں ذرا پھونک پھونک کر قدم رکھنا جو تمہارے دل و دماغ میں خلجان پیدا کریں اور ایسے مسائل میں منصوص شبہوں اور مثالوں پر غور کر کے قیاس کرو پھر ان قیاسی امور میں تمہارے نزدیک جو چیز حق سے زیادہ قریب اور اللہ کو زیادہ پسند ہو اسی پر مسئلہ کی بنیاد رکھو۔“ حصول المأمول ص ۳۸ بحوالہ فتح المبین فی مکائد غیر المقلدین۔

قیاس کی مشروعیت پر آخری ہر لگادی اور اب مزید لب کشائی گنجائش نہیں چھوڑی۔
 "قال امام الحرمين الذي ذهب اليه من اهل التحقيق ان منكري القياس لا يعدون من علماء الامة وحمله الشريعة"
 پھر آگے فرماتے ہیں:-

"وهؤلاء ملتحقون بالعوام"
 اس پس منظر کو ذہن میں رکھتے ہوئے اب فیصلہ کیجئے کہ امام ابن ماجہ جیسے متبحر عالم مطلق قیاس کی نفی اور اس کی مشروعیت اور جواز کا کیسے انکار کر سکتے ہیں جب کہ ہمد رسالت سے آج تک تمام علماء اس کے قائل ہیں اور ابن عبد البر کی تحقیق کے مطابق صرف داؤد ظاہری ہی اس کے منکر نظر آتے ہیں۔

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ امام ابن ماجہ نے اپنے ترجمۃ الباب "باب اجتناب الراي و القياس" میں خود اس طرف اشارہ کیا ہے کہ قیاس کے سلسلے میں میرا بھی وہی مسلک ہے جو چہرور علماء حق کا ہے اور میں محض اسی قیاس کی حرمت و کراہت کو بیان کر رہا ہوں جو لائل شرعیہ سے قطع نظر صرف رائے پر مبنی ہو امانے رائے کو مقدم اور قیاس کو اسی لئے توخر کیا ہے کہ عرف رائے کے ذیل میں آنے والا قیاس ناقابل قبول اور مردود ہے راقم سطور کی اس تحقیق کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ عام طور پر رائے کا لفظ عربی زبان میں اسی وقت بولا جاتا ہے جب کہ آگے پیچھے کوئی دلیل نہ ہو اور محض نفس کے تقاضے سے کوئی اعتقاد قائم کر لیا جائے اور اس میں بشری زلتوں کے ساتھ ساتھ اتباع آرزو کی بھی آمیزش ہو شریعت میں اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں جیسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:- "من قال في القرآن بوايه فليستوا مقعدة من النار" نیز "من قال في القرآن بوايه فاصاب فخذ لخطا" اور ایک مرتبہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسر نفسی کے طور پر خود اس کے فرق کو صاف بیان کرتے ہوئے فرمایا:-

"اذا امرتكم بشي من امر دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشي من راي فانا انا بشر"

فتح البین ص ۳۲۳ ترمذی ابو داؤد ص ۳۵۸ مسلم

اسی لئے امام ابن ماجہ نے اسی حکمت کے پیش نظر ترجمۃ الباب ہی میں قیاس کو معطوف اور رائے کو معطوف علیہ بنا کر اشکالات و اعتراضات کی ساری گتھیاں سلجھا دیں پھر اسی ذیل میں ایسی احادیث لائے کہ جو کچھ تھوڑا بہت تردد و تذبذب تھا وہ بھی بالکل رفع ہو گیا۔ چنانچہ پہلی حدیث میں بغیر علم فتوے دینے اور صراحتاً رائے زنی کا ذکر ہے اور وہ بالاتفاق قابلِ مذمت ہے۔

دوسری حدیث میں ہے کہ علم تو تین ہیں آیت حکمہ سنت، قائمہ فریضہ عادلہ اسلئے ہر مسئلہ کو انہیں دو علوم کی روشنی میں پرکھا جائے گا جو ان کے مطابق ہوگا وہ فریضہ عادلہ کے زمرہ میں آئے گا اور ان کے سوا باقی سبب رائے اور غیر ضروری قیاس ہیں جن کا کوئی اعتبار نہیں اور ان سے اجتناب لازم ہے۔

تیسری حدیث میں بھی محض رائے کی بدولت گمراہی و ضلالت و سفاہت کا ذکر ہے اور یہ وعید بھی بے علم قیاس کیساتھ مقید ہے اس سے بھی قیاس کے سلسلے میں جہور کے مسلک پر کوئی آئینہ نہیں آتی۔

چوتھی حدیث میں ایسے شخص کے بارے میں ایک زبردست تنبیہ و وعید موجود ہے جو بغیر کسی دلیل شرعی کے مسئلہ بتائے یہاں بھی قیاس بالعلم کی کہیں مذمت و حقارت نہیں بلکہ عقوبت مخالف یہ نکلتا ہے کہ قیاس بالثبوت جائز ہے۔

(ب)۔ فریضۃ عادلۃ

فریضہ عادلہ سے وہ تمام احکام مراد ہیں جو اصول و استخراج کی بنیاد پر قرآن و سنت کا مؤخذ و مستنبط ہوں اور پھر ان کی حقانیت پر علماء امت کا اجماع بھی ہو گیا ہو بے اصل جہلاء کے قیاس اور ان کی محض رائے زنی کے تحت قائم ہونے والی آراء پر فریضہ عادلہ کا اطلاق نہیں ہوگا کیوں کہ فریضہ عادلہ قرآن و سنت میں رسوخ ہو جانے کے بعد علم کی سب سے آخری منزل ہے جب کہ جہلاء قرآن و سنت سے تہی دامن اور اس کے ذوق و مزاج سے نا آشنا ہیں تو پھر مسائل فقہیہ میں ان کی رائے اور قیاس کا کمزور اعتبار و اعتماد ہوگا۔

نیز ایسا ہی قیاس قابلِ قبول ہوگا جو فریضہ عادلہ کے زمرہ میں آتا ہو اور اس کی بنیاد مانعہ شریعت ہی ہوں اور اس اصول سے ہٹ کر اور اس زمرے سے بچ کر جو قیاس ہوگا وہ قابلِ اجتناب اور مردود ہوگا۔

لہٰذا بنی اسرائیل معتدلاً بنی اسرائیل جب تک دین و شریعت کے سلسلے میں علماء حق کے تابع و پیرو رہے اور جب تک

ان کی باگ ڈور علماء کے ہاتھوں میں رہی وہ اعتدال اور میانہ روی کیساتھ دین پر قائم و دائم رہے اور ان کی بابر استعمال میں کسی طرح کی لغزش پیدا نہیں ہوئی لیکن جب آوارہ فاشہ عورتوں سے انھوں نے نسل کشی کی اور ان سے نئی نسل کی بنیاد پڑی تو یہیں سے ان میں سے بگاڑ و فساد کا آغاز ہوا کیونکہ ان طوائف عورتوں کے جو اثرات رونما ہونے لگے وہ ہو کر رہے ادیان کے زہریلے جراثیم اور ضرر رسانی عناصر پورے طور سے ان کی نسلوں اور معاشرہ کے رگ و ریشہ میں سرایت کر گئے اور ان کی نحوست جہاں علوم و معارف اخلاص و عمل اور انوار برکات رخصت ہوئے وہیں رائے زنی قیاس بلادلیل اور جہلاء کی فاسد آراء اور اولم ہا ظلم نے پورے معاشرہ کو اپنی لپیٹ میں لے لیا اور ان کے نام و نہاد علماء نے قیاس و رائے زنی کا وہ بازار گرم کیا کہ اس کے دبیز پڑھوں میں شریعت و امور دین چھپ کر رہ گئے۔

امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ اس ترجمۃ الباب کے تحت اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد اس طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ امت مسلمہ کو بنی اسرائیل کی تباہی و بربادی سے درس عبرت لینا چاہیے اور بنی اسرائیل کی طرح ہر منصوص و غیر منصوص مسائل میں رائے زنی سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ جس قوم میں بھی رائے زنی اختراع ذہنی حقیقی شریعت سے بے رخی اور بتقاضائے نفس مسائل گھڑنے کا دروازہ کھل جائے تو صرف اس کا آسانی تعلق منقطع ہو جاتا ہے بلکہ فتنہ و فساد جنگ و جدل اور تباہی و بربادی اس کا مقدر بن جاتی ہے اور یہی طور پر اس قوم سے حکمت و معرفت کو سلب کر لیا جاتا ہے اور انوار الہی و برکات سماوی سے محروم و مایوس کر دیا جاتا ہے کیونکہ رائے اور قیاس کی بے پناہ کثرت کے موقع پر اصل شریعت پر عمل کرنا تقریباً ناممکن ہے۔

من افتی غیبیث یعنی جس نے بغیر کسی دلیل نقلی اور ثبوت شرعی کسی دینی مسئلہ میں محض اپنی رائے اور بے اصل قیاس کی بنیاد پر فتویٰ دیا تو اس کا اور اس پر عمل تمام انسانوں کا گناہ انہی نام و نہاد مفتی پر ہوگا کیونکہ جب مسائل کے استخراج اور اجتہاد کی صلاحیتوں و لیاقتوں سے وہ محروم ہے اور شریعت کے مبادیات و اصول اور اس کی باریک بینیوں سے قطعاً ناواقف ہے تو اس کو استخراج مسائل اور استنباط و اجتہاد کا کوئی حق نہیں پہنچتا اور ایسا اجتہاد محض رائے زنی دین کی شان میں گستاخی اور ایک قسم کی جسارت ہے جو سر اسر باطل ناجائز اور غیر مقبول ہے اور اس سے بالکل احتراز واجباً لازم ہے۔

سوال ۲۲۔ عن عبد اللہ بن عمرؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلم ثلاثة فما وراء ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة قائمة

اور فیضۃ عادلہ۔

(الف) علوم کی انواع بہت ہیں پھر حدیث میں تین کی تحدید کیوں فرمائی گئی؟

(ب) ترجمۃ الباب ”باب اجتناب الراي والقياس“ سے حدیث کی کیا مناسبت ہے؟

(ج) خط کشیدہ الفاظ کی تشریح کیجئے۔

جواب سوال نمبر ۲۲:- (الف) حدیث باب میں جو تین کی تحدید فرمائی گئی اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”هذا ضبط و تحديد لما يجب عليهم بالكفاية“

یعنی فرض واجب کفائی کی تحدید مراد ہے۔

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں وہ علوم مراد ہیں جو انسان کو اخروی فلاح و نجات میں صرف یہ تین ہی ہیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ حدیث باب میں علوم و معارف کے منابع و منار کی تحدید کی گئی ہو کہ اصل الاصول علم تو صرف تین ہی ہیں باقی علوم کی متعدد و مختلف انواع انھیں تین علوم کی فروع اور انھیں کے ذیل میں آنی والی متعدد شاخیں ہیں۔

(ب) حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ نے یہ حدیث ”باب اجتناب الراي والقياس“ کے تحت ذکر کی ہے حدیث اور ترجمۃ الباب میں مطابقت یہ ہے کہ ان تین علوم کے علاوہ باقی سب زائد از ضرورت اور فضول کی قبل سے ہیں جو نہ دین میں داخل ہیں اور نہ دینی امور میں ان کی کوئی ضرورت ہے تو ایسے غیر ضروری مسائل میں رائے زنی اور بے اصل قیاس سے اجتناب ضروری ہے جن میں دینی نقطہ نظر سے کوئی افادیت اور کوئی منفعت نہ ہو اور ایسے ہی علم کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللهم اني اخذ بك من علم لا ينفع“ نیز ابو داؤد کی ایک روایت میں حضرت معاویہؓ فرماتے ہیں کہ تنہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الاغلو طات یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے تمام امور سے منع فرمایا کرتے تھے جو مسائل مسؤل اور عام انسانوں کو پریشان کرنے کے ساتھ ساتھ دین میں کھود دگرید اور رائے زنی کا دروازہ کھولتے ہوں کیونکہ یہی تجسس آگے چل کر رائے زنی اور گمراہ قیاس کی صورت اختیار کر لیتا ہے اور بہت سی گمراہیوں اور بد اعتقادیوں کو جنم دیتا ہے اس لئے ایسے تمام امور قابل اجتناب ہیں تو حدیث میں وارد ”فما وراء ذلك فهو فضل“ ہی ترجمۃ الباب ہے نیز ”فیضۃ عادلہ“ سے بھی ترجمۃ الباب ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس ترجمہ میں یہ روایت ذکر کر کے امام ابن ماجہ یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ دین میں صرف وہ ہی قیاس

لے دیکھیے حجۃ اللہ ابانعمہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ جلد اول

معتبر ہے جو معدول من الکتاب والسنہ ہو اور اس پر فریضہ عادلہ کا اطلاق ہوتا ہو اور اس کے علاوہ تمام آراء اور قیاس قابل اجتناب و احتراز ہے۔

آیۃ محکمۃ (ج) آیت محکمہ کے تحت علماء کی مختلف تعبیرات ہیں جو ذیل میں بعینہ نقل کی جاتی ہیں:-
محشی شرح السنہ فرماتے ہیں:-

”والآیۃ المحکمۃ ہی کتاب اللہ واشترط فیہا الاحکام لان من الآی ما ہو منسوخ لا یعمل بہ وانما یعمل بناسخہ“
ملا علی قاریؒ آیت محکمہ کی تفسیر کرتے ہوئے کہتے ہیں:-

”ای غیر منسوخہ او مالا یعمل الا تاویلاً واحداً“
حضرت مولانا دریس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ حدیث کے اس ٹکڑے سے حکم مستنبط کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”بجب معرفة القرآن لفظاً ومعرفة محکمہ بالبحث عن شرح غریبہ واسبابہ نزولہ وتوجیہ معضلہ وناسخہ ومنسوخہ“
حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی انہیں مذکورہ توجیہ کو اپنے الفاظ میں اس طرح بیان کیا ہے:-

”المراد بہ کتاب اللہ تعالیٰ وبلحاظہا مثبتہا وان لا تكون منسوخہ“
آیت محکمہ کے بارے میں تمام علماء ہی مذکورہ اقوال پر متفق ہیں جن میں صرف کتاب اللہ ہی مراکب سنۃ قائمہ

اس کی تفسیر میں ملا علی قاری فرماتے ہیں:-

”ای ثابتہ صحیحہ منقولہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معقول بہا اول التنبیغ“
حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”والسنۃ القائمة ما ثبت فی العبادات والارتقاقات من الشرائع والسنن مما یشتمل علیہ علم الفقہ والقائمة ما لم ینسخ ولم یراجع ولم یشذ راویہ وجرى علیہ جمہور الصحابة والتابعین“
اس کی تفسیر میں محشی شرح السنہ فرماتے ہیں:-

لہ دیکھئے شرح السنہ جلد اول صفحہ ۲۹۵ مرقاۃ جلد اول صفحہ ۲۴۵ تعلیق تصحیح جلد اول صفحہ ۲۵۵
مذلل محمود جلد رابع صفحہ ۱۵۵ مرقاۃ جلد اول صفحہ ۲۴۵ حجتہ الشریعہ جلد اول صفحہ ۱۵۵

الک ذکر کرنے میں کوئی تخصیص نہ رہے گی کیونکہ سہام تو سب قرآن و حدیث میں مذکور ہیں اس لئے وہ آیت حکمہ اور سنت قائمہ کے تحت آجائیں گے لہذا صحیح یہی ہے۔

”الفریضة العادلة هي الحكومة المقدرة المعدلة بالكتاب والسنة و هي المستنبطة بالقياس“

لہذا مولانا کا مذہبی کا قول ہی زیادہ راجح ہے۔

سوال ۱۲: عَنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَلَصَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمِنُوا كَمَا مُجَادَلَةٌ أَخَذَكُمْ لِصَاحِبِهِ فِي الْحَقِّ يَكُونُ لَهُ فِي الدُّنْيَا أَشَدُّ مُجَادَلَةً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِرَبِّهِمْ فِي إِخْوَانِهِمْ الَّذِينَ أُخْلُوا النَّارَ قَالَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِخْوَانُنَا كَانُوا يَصَلُّونَ مَعَنَا وَيُصَوِّمُونَ مَعَنَا وَيُجِبُونَ مَعَنَا فَأَصْلَحْتُمُ النَّارَ فَيَقُولُ اذْهَبُوا فَأَخْرِجُوا مَنْ عَرَفْتُمْ مِنْهُمْ فَيَاكُفُّهُمْ فَيَعْرِفُونَهُمْ بِصُورِهِمْ لَا تَأْكُلُ النَّارُ صُورَهُمْ مِنْهُمْ أُنْخَذَهُ النَّارُ إِلَى أَنْصَافٍ سَاقِيَةٍ مِنْهُمْ أَخَذَتْهُ إِلَى كَعْبِيٍّ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ۔

(الف) اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) مومن اپنے پروردگار سے کیسے جھگڑے گا وضاحت کیجئے۔

(ج) کیا نجات گنہگار نفس ایمان کافی ہے اہل سنت و دیگر فرقوں کے مذاہب قلمبند کیجئے۔

جواب سوال ۱۲: (الف) اعراب کیلئے درج بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ (حساب و کتاب کے بعد) مومنین کو نجات دیں گے اور وہ (تمام شدتوں اور سختیوں سے) مامون و محفوظ ہو جائیں گے تو (انکا اللہ تعالیٰ سے اتنا سخت مجادلہ و مناظرہ ہو گا کہ) دنیا میں تم آپس میں بھی کسی حق پر اتنا جھگڑے ہو گے جتنا کہ (اس روز) مومنین اپنے دوزخی بھائیوں کے بارے میں اللہ سے جھگڑیں گے مومنین (حجت پیش کرتے ہوئے) کہیں گے کہ اے خداوند قدوس تو نے ہمارے ان بھائیوں کو (آخر کس جرم کی پاداش میں) دوزخ میں ڈال دیا جو ہمارے ساتھ ہی نماز پڑھتے روزہ رکھتے اور حج کرتے تھے (ان اعمال صالحہ کی بناء پر ہم تو تیرے فضل سے جنتی بن گئے لیکن یہ کیوں دوزخ میں ڈال دیئے گئے جب کہ اعمال میں ہم دونوں مساوی ہیں) تو اللہ تعالیٰ ان کی خواہش کا احترام کرتے ہوئے (فرمائیں گے) (اچھا) جاؤ (اپنے ان تمام بھائیوں کو بھی) دوزخ سے نکال دو جن کو تم (مومن سمجھتا اور) پہچانتے ہو پس وہ خوش خوش کہیں گے اور ان کی (ایمانی) صورتوں سے انھیں پہچان لیں گے کیوں کہ

(ان کے ایمان کی وجہ سے) آگ نہ ان کے چہروں کو (کوئی نقصان نہ پہنچایا ہوگا تو ان میں کچھ (تو) ایسے ہوں گے جن کی صرف آدھی پنڈلیوں تک ہی آگ (اثر انداز) ہوگی اور کچھ کو ٹخنوں تک جلا چکی ہوگی الیٰ آخر الحدیث۔

(ب) حدیث باب میں مجادلہ سے مراد یہ نہیں کہ مومنین حقیقتاً اس روز خداوند قدوس سے محاربہ و منازعہ کرنے لگیں گے بلکہ یہاں مجادلہ ضد التجا اور یہیم اصرار کے معنی میں طبع ہوا ہے کیونکہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی بخاری و مسلم کی روایت میں مناشدہ کے الفاظ آئے ہیں جن کے معنی عموماً توجہ دلانا اور مطالبہ کرنے ہی کے آتے ہیں۔

تو قیامت میں اللہ تعالیٰ کی بے پایاں رحمت و شفقت کا ظہور اس طرح ہوگا کہ مومنین اپنے بھائیوں کے بارے میں خداوند قدوس سے جھگڑا کریں گے اور ان کے دخول جنت اور خلاص جہنم کا اصرار اور التجا کریں گے اور یہ اصرار و التجا ایک قسم کے جھگڑے ہی کی شکل ہوگی جس طرح کہ بچاپنے والدین سے منازعہ و مجادلہ کرتا ہے تو وہ اس کو نہ صرف کہ کچھ کہتے نہیں بلکہ اس کی ان بچکانہ اداؤں سے محفوظ ہوتے ہیں اسی طرح رب جلیل بھی بندوں کے اس طفلانہ اصرار و ضیاع اور ان کے باہم اخوت و محبت کے منظر ہرے پر نہ صرف کہ غضبناک نہیں ہوں گے بلکہ خوش ہوں گے اور ان کی اس درخواست کو قبول فرمائیں گے اور تمام عاصی مسلمانوں کو جہنم سے خلاصی نصیب فرمائیں گے۔

نیز یہ امر بھی واضح رہے کہ چھوٹے کا بڑے سے جھگڑانا اور اس سے کسی کے بارے میں ضد و اصرار کرنا چھوٹے کی جرات و طاقت کی نہیں بلکہ اس کی مجبوری اور بڑے کی کمال رحمت و شفقت کی دلیل ہے۔

(ج) فرق باطلہ میں مرجہ کرامیہ؛ اور جہیمہ کا یہ مذہب ہے کہ نجات کیلئے محض ایمان علم و معرفت اور تصدیق ہی کافی ہے اعمال صالحہ نہ تو شرط ہیں اور نہ ہی نجات کیلئے ضروری ہیں۔ ان حضرات کی دلیلیں درج ذیل ہیں:-

- ۱- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يشهد أن لا اله الا الله و أن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه الا حرمه الله على النار (بخاری و مسلم)
- ۲- من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له و أن محمداً عبده و رسوله و أن عيسى عبد الله و رسوله و ابن امته و كلمته القاها الى مريم و روح منه و الجنة و النار حق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل (بخاری و مسلم)۔

- ۳۔ ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قت وان
زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق ثلثاً (بخاری و مسلم)
- ۴۔ عن عباد بن صامت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يشهد
ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان يشرك بالله شيئاً دخل
النار ومن مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة (مسلم)
- ۵۔ من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة (مسلم)
- ۶۔ اہل سنت والجماعت کے نزدیک اوائل و پہلے میں نجات کیلئے اعمال کا محض ضرورت ہے اور ان کے
بغیر اوائل و پہلے میں محض ایمان کی بنیاد پر نجات نہ ہو سکے گی جب کہ نجات میں مخلوق کے علاوہ صرف
ایمان و تصدیق ہی کافی ہے۔ حضرت مولانا ریاست علی صاحب چند رت بالا احادیث نقل کرنے
کے بعد اسی مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہیں :-

معلوم ہوا کہ نجات میں مخلوق کیلئے صرف تصدیق بھی کافی ہے۔ ہاں اوائل و پہلے
کی طلب ہے تو اس کیلئے اعمال کی بھی ضرورت ہوگی کیونکہ نجات میں اللہ کے
لئے تو تصدیق کا دھندلا سا نقش بھی کافی ہے۔ جب قیامت میں آنحضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو سفارش کی اجازت دی جائے گی تو ارشاد ہوگا جس کے
قلب میں جو کہ برابر ایمان ہے اسے نکال لو جس کے دل میں گیموں کے برابر
ایمان ہے اسے نکال لو تا آنکہ جس کے دل میں ذرہ برابر ایمان ہو اسے نکال لو
چنانچہ ان تمام لوگوں کو نکالنے کے بعد اعلان ہو جائے گا اب ان لوگوں میں
کوئی بھی ایسا نہیں جو جنت میں آنے کا مستحق ہو اس کے بعد حق جل جلالہ فرمائے
اب ہمارا نمبر ہے اور خداوند قدوس ان لوگوں کو نکال لیں گے جن کے پاس تصدیق
تو تھی مگر عمل کی روشنی بالکل نہ تھی یہ لوگ اپنے پاس تصدیق کا اتنا دھندلا نقش
رکھتے تھے جس کو پیغمبر علیہ السلام کی نگاہ بھی نہ دیکھ سکی اس سے معلوم ہوا کہ ایمان
کا ایک وہ بھی درجہ ہے جو صرف نبی عن النار ہے ۱۱

اہل سنت والجماعت ان حضرات کی تمام دلیلوں کو دوسری دلیلوں کی روشنی میں جانچنے اور
پرکھنے کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے کہ درج بالا تمام احادیث میں خلوص فی النار کی نفی ہے اوائل و پہلے
میں دخول جنت کی ضمانت نہیں لہذا ان کا استدلال درست نہیں۔

سوال ۲۲ :- عن جندب قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن فیتان

حَزَّاورَةً فَتَعَلَّمْنَا الْإِيمَانَ قَبْلَ أَنْ تَتَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ ثُمَّ تَعَلَّمْنَا هَؤُلَاءِ نَازِدًا بِهَؤُلَاءِ

(الف) حدیث شریف کا مطلب خیر ترجمہ کیجئے۔
(ب) ایمان کے سلسلے میں متعدد مذاہب مع دلائل نقل کرنے کے بعد بتائیں کہ ایمان کی زیادتی کو قبول کرتا ہے یا نہیں؟

(ج) اگر "لا ینفذ ولا ینقص" کو حنفیہ کا مذہب تسلیم کر لیا جائے تو بتائیے کہ حضرات حنفیہ اس حدیث کا کیا جواب دیں گے؟

(د) ایمان و اسلام کے فرق کی وضاحت کیجئے۔

جواب سوال نمبر ۲۲:-

(الف) حضرت جناب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نو عمری اور تنہوان شباب ہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (آپ کے تعلیمی حلقوں میں شریک رہتے) تھے تو اس دوران ہم نے قرآن سیکھنے سے پہلے (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے) ایمان سیکھا پھر (جب) ہم نے قرآن سیکھا تو اس سے (ہمارے) ایمان میں (مزید) اضافہ ہوا۔

(ب) ایمان کے سلسلے میں ذیل میں متعدد و مختلف مذاہب نقل کئے جاتے ہیں:-

۱- فرقہ مرجیہ کے نزدیک ایمان بسیط ہے اور وہ محض تصدیق قلبی ہے اسلئے بندے میں حقیقت بسیطہ موجود ہونے کی وجہ سے اب ایمان کیلئے اقرار باللسان کی بھی شرط نہیں اور ان حضرات کے نزدیک اعمال صالحہ کی افادیت اور اعمال سیئہ کی مضرت بھی کوئی حقیقت نہیں بلکہ محض تصدیق کی حالت میں بھی بندہ ان تمام وعدوں اور بشارتوں کا مستحق و مخاطب ہے جو قرآن و حدیث میں مومنین کے بارے میں وارد ہوئی ہیں "وان زنی وان سرقی" جیسی تمام احادیث ان لوگوں کی دلیل ہیں۔

۲- دوسرے فرقہ کرامیہ کے بارے میں علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں فندہم زعمیر ان الإقرار باللسان يكفي للتبوء - یعنی ایمان محض اقرار باللسان کا نام ہے چاہے یہ اقرار تصدیق قلبی کیساتھ ہو یا اس کے بغیر ہو دونوں صورتوں میں کامل مومن قرار دیا جائے گا "من قال لا اله الا الله دخل الجنة" جیسی تمام احادیث سے یہ استدلال کرتے ہیں جن میں محض اقرار کی صراحت ہے اور معرفت و تصدیق کا کوئی تذکرہ نہیں۔

۳- فرقہ جہمیاں بات کا قائل ہے کہ ایمان محض علم و معرفت ہے اور تصدیق و اقرار کی کوئی ضرورت نہیں اذا كان العلم والعرفه في قلبه فهو مومن کامل الايمان - من مات

۴۔ وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة وغيره یہ بطور استدلال پیش کرتے ہیں۔
خوارج اور بعض معتزلہ کے نزدیک ایمان تصدیقی قلبی اقرار باللسان اور عمل بالجوارح
سے مرکب ہے لہذا ان میں کسی ایک کا بھی تارک ان کے نزدیک کافر ہے اور مرکب
کبار بھی کافر و مرتد کے حکم میں ہے "لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن" وغیرہ
ان حضرات کی دلیلیں ہیں۔

۵۔ معتزلہ کی اکثریت بھی ایمان کو تصدیقی قلبی اقرار باللسان اور عمل بالارکان سے مرکب مانتی
ہے لیکن مرکب کبار اور ان امور ثلاثہ کے تارک کو وہ اسلام سے تو خارج مانتے ہیں مگر کفر
میں داخل نہیں کرتے کیونکہ توحید موجود ہے بلکہ وہ اسلام اور کفر کے درمیان ایک درجہ
منزل کے قائل ہیں لہذا ایسے تارکین و مرکب کبار کو وہ اسی درجہ کی فہرست میں شامل کرتے ہیں۔
۶۔ مذکورہ مذاہب میں کچھ توافقات پراڑے ہوئے ہیں اور کچھ تفریط کا شکار ہیں اور دونوں ہی
مگر اہیوں کی وادیوں میں بھٹک رہے ہیں اسلئے صحیح مذہب اہل سنت والجماعت کا ہے
ان حضرات میں بھی دو فریق ہیں:-

۱۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جمہور فقہاء اور بعض متکلمین کا مذہب یہ ہے کہ ایمان بسیط ہے اور
وہ تصدیقی قلبی ہے لیکن اقرار باللسان اس کیلئے شرط ہے اور اعمال بالجوارح مکمل ایمان میں
اس کے اجزاء نہیں اور تارک اعمال نیز مرکب کبیرہ فاسق ہے کافر نہیں۔

۲۔ حضرات شوافع فقہاء محدثین اور جمہور امت اس طرف گئے ہیں کہ ایمان تصدیقی قلبی اقرار
باللسان اور اعمال بالجوارح سے مرکب ہے اور ان امور ثلاثہ کا تارک فاسق ہے کافر نہیں۔
"بنی الاسلام علی خمس النہ" اور "الایمان بضع وثلاثون شعبۃ" وغیرہ
جمہور امت کی دلیلیں ہیں۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ ان دونوں فرق حق کے مذہب کا
جائزہ کیسے ہوئے کہتے ہیں:-

"بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دونوں فریقوں میں بالکل تضاد ہے لیکن حقیقت
یہ ہے کہ اہل سنت کے درمیان جو بسیط و مرکب ہونے میں اختلاف ہے یہ
صرف لفظی ہے اور تعینات کافرق ہے وہ حضرات کہتے ہیں کہ ایمان اس
سے مرکب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "بنی الاسلام علی خمس
النہ" اور "الایمان بضع وثلاثون شعبۃ النہ" وغیرہ وغیرہ اور

حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں یہ سب ایمان کے کمالات ہیں اختلاف لفظی ہونیکا مطلب یہ ہے کہ احناف یہ نہیں کہتے کہ تارک اعمال سیدہ جنت میں جائیگا جیسا کہ مرجعہ کا عقیدہ ہے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ وہ جہنم میں جائیگا پھر اس کے بعد اس کو نجات ملے گی اور حضرات محدثین و شافعیہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ تارک اعمال جہنم میں جائیگا مگر مخلد فی النار نہیں ہوگا تو دونوں کے قول کا آمل ایک ہی نکلا ہے

جب دونوں کا مقصد و غرض یکساں ہے اور محض تعبیرات الفاظ کا فرق ہے تو پھر دونوں نے ایک ہی تعبیر استعمال کیوں نہیں کی تاکہ ان حضرات پر اعتراض ال اور ہم پر ارغام کا الزام عائد نہ ہوتا اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”ان اہل حق کا مقابلہ ہر دور میں فرق باطلہ سے رہا ہے اور ان حضرات نے ہمیشہ زمانہ کی مصلحتوں کی رعایت کرتے ہوئے ان کا رد کیا ہے چنانچہ امام اعظمؒ کے دور میں معتزلہ کا اثر تھا انتہائی کہ حکومت کا مسلک بھی معتزال تھا امام اعظمؒ نے تقاضائے عصر کے اعتبار سے معتزلہ کی پوری مخالفت یہ معتزلہ نے اعمال کو جزا ایمان بتلایا تو امام نے انہیں ایمان ہی سے خارج کر دیا اور جب امام شافعی علیہ الرحمہ کا دور آیا تو کرامیہ سے مقابلہ تھا اسلئے امام شافعی نے فرمایا تارک اعمال کو ایمان سے بالکل بے عنق بتلائے ہو میں کہتا ہوں کہ اعمال داخل ایمان ہیں اور اگر اعمال نہ ہوں تو ایمان خطرے میں آجاتا ہے“

حذات محدثین اور تبعہ امت ایمان میں کمی زیادتی کے قائل ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلہ میں درج ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے:-

۱۔ واذا تمیت علیہم آیاتہ زادہم ایماناً۔ ۲۔ فزادہم ایماناً۔ ۳۔ فہم لمن یقول ایکم زادہم ایماناً۔ ۴۔ فاما الذین آمنوا فزادہم ایماناً (۵) ویزداد الذین آمنوا ایماناً (۶) ویزدادوا ایماناً مع ایمانہم۔ ۷۔ وازادوہم الا ایماناً و تسلیماً۔

حضرات حنفیہ کے نزدیک ایمان کی زیادتی کو قبول نہیں کرنا، یہی قول امام ابو حنیفہؒ کی جانب منسوب و مشہور ہے لیکن صاحب الفصاح البخاری اس کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”اتصل تو یہ سیکہ امام اعظم علیہ الرحمہؒ کے ”لا یزید ولا ینقص“ کا ثبوت ہی دشوار ہے کیونکہ جن تصانیف پر اعتماد کر کے اس قول کا نسبت امام علیہ الرحمہ کی طرف کی گئی تحقیق کی روشنی میں امامؒ کی جانب غلط مشابہت اکثر امامؒ کی طرف منسوب ہے لیکن یہ کہ یہ امامؒ کے تلمیذ ابو مطیعؒ کی تصنیف ہے جو فقہ کی نظر میں بلند مرتبہ ہے یہی محدثین کی نگاہ میں کمزور ہے اسی طرح العالم والمعلم الوعیہ اور واسطین امام اعظمؒ کی طرف منسوب ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ امام رحمۃ اللہ علیہ تک ان کی نسبت کی صحت میں کلام ہے“

علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ نے بھی فیض اباری میں یہی تصریح کرتے ہوئے فرمایا کہ اس

لے دیکھئے تقریر بخاری جلد اول ص ۱۱۱ ایمان کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے حجتہ اللہ البالغہ جلد اول ص ۱۹ روح المعانی جلد اول ص ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

وضاحت کی روشنی میں قریب تھا کہ میں "الایمان لا ینید ولا ینقص" کی امام کی طرف نسبت کا صاف انکار کرتا مگر بروقت مجھے ابو عمر و مالکی کی شرح موطا میں یہ تصریح ملی کہ انھوں نے بھی یہی بات کہی ہے اور اس قول کو امام اعظم کے استاذ حماد کی جانب منسوب کیا ہے لہذا صحیح بات یہی ہے کہ "لا ینید ولا ینقص" احناف کا ثابت شدہ مذہب ہے اور فی الحقیقت یہی مذہب صحیح ہے کیونکہ مولانا ساجد صاحب بستوی کے الفاظ میں "ایمان قونی الا نسل اللہ کیساتھ ایک عہد ہے اور عہد کسی قسم کی کمی زیادتی کا مشمل نہیں ہوتا۔"

حضرات حنفیہ کی وزیادت کے ایسے تمام دلائل اور حدیث باب کے متعدد جواب دیئے ہیں:-
ایک جواب تو یہ ہے کہ گذشتہ آیات اور حدیث باب میں اصل ایمان کے اعتبار سے زیادتی و کمی مراد نہیں بلکہ کمال ایمان کے لحاظ سے زیادتی و نقص مراد ہے کیونکہ بقول علامہ سید انور شاہ کشمیری اور علامہ شامی کے کہ زیادتی و نقصان کے قائلین بھی خود کمال ایمان کی زیادتی و نقصان کے قائل ہیں۔

دوسرا جواب فتح الملہم میں اس طرح دیا گیا ہے کہ درج بالا تمام دلائل میں نور ایمان کی کمی وزیادت مراد ہے اصل ایمان کی نہیں اور اس نور کی شریعت میں بہت سی نظائر موجود ہیں مثلاً "افمن شرح اللہ صدقہ" للاسلام فہو علی نور من ربہ" تو آیت مذکورہ میں شرح صدقہ سے اعمال صالحہ کی توفیق دینا ہے اور ان اعمال صالحہ ہی سے نور ایمان کی شعاعیں اور کرنیں پھوٹتی ہیں جو حالات و زمانے اور بندوں کی کیفیات ایمانیہ کی بنا پر مدہم اور تیر ہوئی رہتی ہیں۔

تیسرا جواب حضرت مولانا ادریس صاحب کاندھلوی نے حضرت شاہ ولی اللہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ جس طرح تصدیق الجنان بالابن تصدیق پر ایمان کا اطلاق کیا جاتا ہے جیسا کہ حدیث جبریل "ان تو من باللہ الخ" میں کیا گیا اسی طرح خلاوت و بشارت اور سکینۃ طمانیت پر بھی ایمان کا اطلاق ہوتا ہے اور قرآن کریم میں اس کی مثالیں موجود ہیں جیسا کہ "انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین" اور "فانزل اللہ سکینۃ علی رسولہ و علی المؤمنین" وغیرہ لہذا درج بالا آیات اور حدیث باب میں اسی طریقہ پر ایمان کا اطلاق کیا گیا ہے حقیقتاً نہیں۔

(د) "قالت الاعراب آما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا" اور "ان کنتم باللہ فعلیہ توکلوا ان کنتم مسلمین" نیز حدیث "ای الاعمال افضل فقال اللہ فقال ای الاسلام افضل فقال" الایمان" وغیرہ جیسی تصریح سے ایمان و اسلام

(بقیہ مادہ ص ۸۳) کشف الحامضہ تنقیح الاشیات اول حلقہ اس سلسلے میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے ایک مستقل رسالہ "کتاب الایمان" کے عنوان سے تصنیف کیا ہے جو سودی عرب سے بھی آ رہی ہے

فرق محسوس ہوتا ہے اسی بناء پر علماء سے دونوں کی الگ الگ تعریفات مروی ہیں۔
شیخ محمد بن الدین ابن العربی فرماتے ہیں:-

”الایمان عمل والایمان تصدیق“

اسی کو مولانا ادریس کاندھلوی ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

”الایمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط والاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والعمل بالازكان“

حضرت علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرمادو سکراننداز سے ان دونوں کا فرق بیان کرتے ہیں:-
”فلاسلام علی جوارحه لم یس ذلك إلی باطنه والایمان فی قلبه ولم یبق هذا إلی ظاهره“

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایمان خاص ہے اور اسلام عام ہے تو اس صورت میں معنی یہ ہوئے گا سلام کے لب لباب اور عمدہ ترین اجزاء کا نام ہی ایمان ہے۔

علامہ خطابی اور علامہ عینی کی بھی تقریباً ہی رائے ہے لیکن علامہ سید مرتضیٰ زبیدی نے شرح احیاء العلم میں ایمان و اسلام کے مخصوص و عموم کی تردید کی ہے واللہ اعلم۔

اس سلسلے میں علامہ شیخ الاسلام شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الملہم میں فیصلہ کن انداز میں فرماتے ہیں:-

”والحق ان الایمان عبارة عن التصديق كقوله تعالى وما انت

بمؤمن لنا اى بصديق والاسلام عبارة عن التسليم و

للتصديق محل خاص وهو القلب واما التسليم فانه عام فی القلب

واللسان والجوارح فكل تصديق تسليم وليس كل تسليم

تصديقاً فیهجب اللغة ان الاسلام اعم والایمان اخص“

حقیقت یہ ہے کہ شیخ الاسلام نے اپنی اس عبارت میں ایمان و اسلام کے فرق کو بیان کرتے

لہ دیکھئے التعلیق لصحیح جلد اول ص ۲۰۰ ایضاً ص ۳۰۰ فیض الباری جلد اول ص ۶۹



کیساتھ ساتھ ہماری مذکورہ تشریح اور علماء کرام کے تمام اقوال کو سمیٹ کر رکھ دیا ہے اور اس زوردار فیصلہ کیساتھ اب مزید لب کشائی کی گنجائش نہیں چھوڑی۔

سوال ۲۵:- حدثنا سهل بن أبي سهل ومحمد بن إسحاق قال أحدهما

عبد السلام بن صالح أبو الصلت الهروي ثنا علي بن موسى الرضی عن أبيه عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأيمان معرق بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان۔

(الف) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان اشیاء ثلاثہ کے مجموعہ کا نام ہے قائلین بباطت ایمان اس حدیث کا کیا جواب دیتے ہیں اور اپنا استدلال کیا پیش کرتے ہیں؟

(ب) معرفت قلب اور تصدیق میں کیا فرق ہے وضاحت کیجئے۔

(ج) اس حدیث کی سند پر ائمہ حدیث نے جو کلام کیا ہے اس کو بھی تحریر فرمائیے۔

جواب سوال ۲۵:-

(الف) قائلین بباطت ایمان حدیث باب کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ایمان کالی تین اشیاء سے ہوتا ہے

یعنی محض ایمان تو تصدیق قلبی سے حاصل ہو جاتا ہے لیکن لإجراء الأحكام الدینیہ اس کے ساتھ اقرار باللسان شرط ہے اور اعمال باخارج سے اس کی تکمیل ہوتی ہے حدیث باب میں تکمیل ایمان ہی مراد ہے اس کا یہ مطلب پُرگز نہیں کہ ایمان اشیاء ثلاثہ سے مرکب ہے۔

قائلین بباطت ایمان کی دہلیں درج ذیل ہیں:-

۱- اولئك كتب في قلوبهم الايمان ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينهم في قلوبكم۔

۲- وقلبه مطمئن بالايمان۔

۳- يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان۔

۴- هل شققت قلبه

وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر ایمان مرکب ہوتا تو محل ایمان قلب نہیں بلکہ یہ تمام اشیاء ثلاثہ ہوتیں جب کہ آیات اور حدیث میں صراحتاً ایمان کی نسبت قلب کی طرف کی گئی ہے جس سے ایمان کے بسیط ہونے کی طرف واضح اشارہ ہے۔

(ب) معرفت قلب اور تصدیق کا فرق بیان کرتے ہوئے حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”ولیس بتصدیق الا ان یلوت اختیاراً“ او ”معہ تسلیم فلیس بعلم ولا معرفة یتعلق بالمغیبات“ علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ اس کو ذرا بسیط پیرائے میں بیان کرتے ہیں:-
 ”فلان کان حاصلًا بالقصد والاختیار بحيث یتلزم الاذعان والقبول فهو تصدیق لغوی وان لم یکن كذلك لکن وقع بغیرہ علی شیء فحلیم انه جسد امثلا فهو معرفة یقینیة ولیس بتصدیق لغوی“

یعنی معرفت قلب اور تصدیق میں فرق ہے کہ معرفت محض حق کو جانتے اور پہچاننے کا نام ہے اس کیلئے ضروری نہیں کہ اس حق کی تصدیق بھی کی جائے جیسا کہ ہمہ رسالت کے یہود و نصاریٰ اور ہر قتل کو معرفت قلب حاصل تھی لیکن تصدیق سے وہ محروم رہے جب کہ تصدیق میں ضروری ہے انسان حق کو پہچان کر اس کی تصدیق کرے اور اس کی حمایت میں سرگرم ہو جائے یہی ایمان ہے اور اسی کے متعلق علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایمان جان لینے کا نام ہے بلکہ جان لینے کا نام ایمان ہے۔

(ج) اس حدیث کی سند پر حضرات محدثین اور ائمہ جرح و تعدیل نے زبردست کلام کیا ہے کیونکہ اس کے طبقہ روایات میں ایک راوی ابو الصلت عبد السلام بن صالح موجود ہیں جن پر محدثین ائمہ جرح کرنے کیلئے قطعاً تیار تھے ہیں اب ہم ذیل میں ابو الصلت کا تعارف اور ان کے کردار کی وضاحت کیلئے محدثین کے متعدد اقوال نقل کر رہے ہیں:-

- ۱- قال العقيلي (في ابی الصلت) انه كذاب -
- ۲- قال ابن الجوزي في هذا الحديث ”موضوع“ و ابو الصلت عبد السلام بن صالح متهم لا يجوز الاحتجاج به“
- ۳- حافظہ سی رحمۃ اللہ علیہ نے میزان الاعتدال میں ابو الصلت کے بارے میں امام دارقطنی

لہ دیکھئے فیض الباری جلد اول صفحہ ۱۲۷ بدراستی لہ ملاحظہ ہو روح المعانی جلد اول صفحہ ۱۲۷۔



رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کیا ہے "قال الدارقطنی (فی ابی الصلت) راقضی خبیث

متہم بوضع حدیث" الایمان اقرار بالقول^۱ میں امام دارقطنی کا قول ان الفاظ میں نقل کیا ہے

"قال ابو الحسن (ای دارقطنی) دروی حدیث الایمان اقرار بالقلی وهو متہم بوضعه لم یحدث به الا من سرق منه فهو الابتداء فی هذا الحدیث"

علامہ کمال الدین محمد بن موسیٰ زبیری رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب "الدیبا جہ فی شرح سنن ابن ماجہ" میں فرماتے ہیں (هذا الحدیث) "موضوع"

علامہ ابن رجب زبیریؒ نے بھی اپنی شرح "شرح سنن ابن ماجہ" میں اس حدیث کے موضوع ہونے میں ابن جوزی سے اتفاق کیا ہے۔

ان تمام آراء کے پیش نظر علامہ سندھی علیہ الرحمہ یہ فیصلہ فرماتے ہیں "استاد هذا الحدیث ضعیف لا تنافہم علی ضعف ابی الصلت"

اس کے برخلاف علامہ سیوطی علیہ الرحمہ کہتے ہیں "والحق انہ لیس بموضوع وابو الصلت وثقہ ابن معین رح وقال لیس ممن یکذب"

علامہ سیوطیؒ نے جہاں اس حدیث کی صحت میں ابن معین کی توثیق کا سہارا لیا ہے وہیں تہذیب اکمال سے بھی ان کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اس میں اس حدیث کے بہت شواہد و متابعات جمع کئے گئے ہیں۔

ہمارے محترم استاد حضرت مولانا ریاست علی صاحب استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند نے دوران درس اس حدیث پر بسیط کلام کرتے ہوئے فرمایا کہ جو پاشنی حلاوت و فصاحت عموماً حدیث

میں ہوتی ہے وہ اس میں بالکل نہیں ہے بلکہ یہ عبارت محدثین کے ذوق کے مطابق ایمان سے متعلق سلف کے عقیدہ کی تعبیر معلوم ہوتی ہے اسلئے ابو الصلت پر کی گئی بدترین جرح اور

الفاظ روایت کے دروبست پر غور کرنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا آسان ہے کہ روایت کا درجہ کیا ہو سکتا ہے؟

دور حاضر کے جلیل القدر محدث حضرت مولانا عبدالرشید صاحب نعمانی (پاکستان) اپنی کتاب "ماتمس الیہ العالجہ لمن یطالع سنن ابن ماجہ" میں ان مذکورہ اقوال کو نقل

کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک بھی رائج قول امام دارقطنیؒ ہی کا ہے کیونکہ حافظین (ابن حجر و ذہبی) نے قول دارقطنی کو نقل کرنے کے بعد اس کی بالکل تردید نہیں کی۔

احقر کی سمجھ میں بھی یہ بات آتی ہے کہ ذہبی اور ابن حجر جیسے معتدل ناقدین کا اتنی سخت جرح کو

برداشت کر جاتا اور تردید نہ کرنا اس کے موضوع ہونے اور ابوالصلت کے ناقابل اعتبار ہونے کی جانب ایک واضح اشارہ ہے۔

سوال ۲۶: طائوس یقول سمعت اباہمیرۃ رض یخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال احجج آدم وموسى فقال له موسى يا آدم انت ابونا خيبتنا واخرجتنا من الجنة بذنبك فقال له آدم يا موسى اضطفا لك بکلامید وخط لك التوراة بیدہ املومنی علی امر قدّر اللہ علی قبل ان یخلقنی بأربعین سنۃ فحجج آدم موسى الخ۔

(الف) اطراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

(ب) کیا ارتکاب معصیت کے عذر میں تقدیر کا سہارا لینا درست ہے اگر نہیں تو آدم علیہ السلام نے کیوں لیا؟

(ج) آدم و موسیٰ کے زانوں میں بون بچہ پایا جاتا ہے پھر یہ مناظرہ کس طرح ہوا؟

جواب سوال ۲۶: (الف) اطراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت طائوسؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوہریرہؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے یہ خبر دیتے سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (یا ذن خداوندی) حضرت آدم و موسیٰ نے (باہم) بحث و مناظرہ کیا تو موسیٰ نے (پہل کرتے ہوئے) کہا کہ اے آدم آپ (ہی) ہمارے (تمام انسانوں کے) باپ ہیں (تو اس ابوت کا آپ نے یہ صلہ دیا) کہ ہیں خائب و خاسر کیا وہ اپنے گناہ کی پاداش میں نہیں جنت سے نکلوا دیا آدم نے (فوراً جواب دیتے ہوئے) کہا اے موسیٰ (تم کو اللہ نے نبی بنایا اور) اپنی ہمکلامی کیلئے منتخب فرمایا (کلیم اللہ کے عظیم شرف سے نوازا) اور تمہاری (جانب نازل کی جانے والی) توراہ کو اپنے دست مبارک سے تحریر فرمایا تو (ان تمام الہامی علوم اور معرفت قدر ہوئے بھی) تم مجھے اس پر ملامت کر رہے ہو جس کو اللہ نے میری پیدائش سے چالیس سال قبل ہی (میرا) مقدر فرما دیا تھا پس (اپنے اس معجزانہ جواب سے) آدم موسیٰ علیہ السلام پر غالب آگئے "فحجج آدم موسى" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا۔

(ب) ارتکاب معصیت کے عذر میں تقدیر کا سہارا لینا صرف یہ کہ درست نہیں بلکہ بدترین گناہ ہے کیونکہ اگر تمام عاصی اور جرائم پیشہ لوگ اپنے آپ کو معصوم اور بے گناہ ثابت کرنے کیلئے تقدیر کا سہارا لینے لگیں اور اپنے تمام جرائم اور افعال سیئہ کو محض تقدیر کا نتیجہ قرار دیکر کتاب کا ہر سے انکار کر دیں تو قانون عالم کے ساتھ یہ بدترین مذاق ہوگا اور شریعت اسلامیہ کی حدود و

تعدیرات بالکل بے محنتی ہو کر رہ جائیں گی۔

علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کی مزید تشریح کرتے ہوئے فرمایا کہ ارتکاب معصیت کے عذر میں تعدیر سے ہمارا لینے کی دو قسمیں ہیں:

- ۱۔ ایک تو یہ کہ معاصی پر جری ہونے اور اپنی شرمندگی مٹانے کیلئے اس فعل شنیع کو تعدیر سے منسوب کر دیا جائے اور اپنے آپ کو تعدیر کے تابع بنا کر بے قصور ثابت کیا جائے تو عظیم ترین گناہ ہے۔
- ۲۔ دوسرے یہ کہ تو یہ واستغفار اور ندامت کے باوجود قلب مطمئن نہ ہو تو مسئلہ تعدیر سے ہمارا لے کر دل کو کچھ تسلی دے لی جائے تو یہ امر محسن ہے۔

اب آدم علیہ السلام پر ہونے والے اشکال کا جواب دیتے ہوئے علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اجیب بان الممنوع انما هو ما کان فی دار التکلیف وتلك المناظرة وقعت بعد الخروج عنه“

یعنی ارتکاب معصیت کے عذر میں تعدیر کا ہمارا لینے کی مانع اس دار التکلیف میں ہے اور یہ مناظرہ دار التکلیف سے رحلت فرمانے کے بعد واقع ہوا لہذا عالم برزخ میں تعدیر کا ہمارا لینے سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔ مولانا عبد الغنی مجددی علامہ نووی ملا علی قاری اور مولانا قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم سے بھی یہی جواب منقول ہے۔

احقر عرض گزار ہے کہ اس دار التکلیف میں رہتے ہوئے آدم علیہ السلام نے بھی تعدیر کا ہمارا نہیں لیا تھا بلکہ بلا پس و پیش اپنی لغزش کا اعتراف کرتے ہوئے رب جلیل کے حضور میں ہاتھ اٹھا دیئے تھے۔

”ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين“

لہ دیکھئے فیض الباری جلد چہارم صفحہ ۱۷۱ ایضاً صفحہ ۱۷۲

(ج) علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے "ارشاد اساری" میں اس مکالمہ کی متعدد صورتوں کا ذکر فرمایا ہے ذیل میں ہم ان صورتوں کو مزید تشریح کیساتھ ایسے الفاظ میں نقل کرتے ہیں:۔

۱۔ علماء کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی دنیاوی زندگی میں رب جلیل نے آدم علیہ السلام کو زندہ فرمادیا یا محض ان کی روح کو دنیا میں بھیج دیا گیا اس طرح دونوں حضرات کی ملاقات ہو گئی۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ فرماتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی روح کو مجذب کر کے اس عالم میں پہنچا دیا گیا ہو جہاں حضرت آدم علیہ السلام موجود تھے۔

۲۔ بعض اہل علم کا یہ خیال ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی دنیاوی زندگی میں حضرت آدم علیہ السلام قبر کے تمام ظاہری و دنیاوی حجابات اٹھا دیئے گئے اور دونوں کو ملاقات کا موقع دیا گیا۔

۳۔ کچھ لوگ اس طرف گئے ہیں کہ ان دونوں بزرگوں نے یہ ملاقات بقدرۃ اللہ خواہ یہی میں کر لی کیوں کہ انبیاء کا خواب وحی کے قائم مقام ہوتا ہے جب کہ بعض حضرات کی یہ تحقیق ہے کہ معراج کی رات کو یہ مکالمہ ہوا۔

۴۔ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مکالمہ اب تک واقع ہی نہ ہوا ہو اور

عالم آخرت میں محشر میں وقوع پذیر ہوا ہو اور جہاں تک اس اعتراض کا سوال ہے کہ اس پورے واقعہ کو ماضی کے معنیوں کے ساتھ کیوں بیان کیا گیا جو زمانہ گزشتہ پر دلالت کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ صیغہ ماضی زمانہ گزشتہ پر ہی دلالت کرے بلکہ اس وقت وہ محقق اور وقوع پذیر امر پر یقین کے طور پر استعمال ہوتا ہے اور استقبال کے معنی دیتا ہے

جیسے "وینادی اصحاب الجنة اصحاب النار۔ وقال الشیطن لسا قضا الامر قالوا

لم نلشمن المصلین" وغیرہ۔

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مسئلہ میں علامہ عینی کے ساتھ ہیں۔

۵۔ محدث کبیر علامہ ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد عالم برزخ میں یہ ملاقات روحانی طور پر ہوئی علامہ قاسمیؒ کی بھی یہی رائے ہے۔

۱۵ دیکھئے قسطلانی جلد ہفتم ص ۱۵۱ ۱۶ تنظیم الاشتات جلد اول ص ۱۵۱ دیکھئے بخاری جلد ثانی

۱۷ ۹۰ کا حاشیہ نمبر ۶۔

لائی قاری اس توجیہ کی تائید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ عند دہما کے الفاظ یہ بتا رہے ہیں کہ
یہ ناظرہ عالم علوی میں روحانی ہی ہوا ہے۔

احقر کی ناقص رائے بھی یہی ہے کہ مذکورہ بالا توجیہات کے باوزن ہونے کے ساتھ ساتھ ابن
عبدالبر کی توجیہ زیادہ راجح قرین قیاس اور مؤید بالا حدیث ہے۔

سوال ۲۷ :- عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنَازَةٍ
غُلَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَوَّنِي لِهَذَا عَصُفُورٍ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ
لَمْ يَعْمَلِ الشَّيْءَ وَلَمْ يُذْرِكْهُ وَقَالَ ۴ أَوْغِيْ ذَلِكِ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ خَدَّ لِلْجَنَّةِ
أَهْلًا مَخْلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا
وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ۔

(الف) اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) مشرکین کے نابالغ بچوں کے سلسلے میں اہل منت و دیگر فرقوں کے مذہب مدلل قلمبند کرتے
ہوئے ان فرقوں کے دلائل کا مسکت جواب بھی تحریر فرمائیے۔

جواب سوال ۲۷ :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
ایک انصاری بچہ نماز جنازہ پڑھانے کیلئے بلایا گیا تو (اس موقع پر) میں نے کہا اے اللہ
کے رسول اس (بچے کے لئے) راحت و سکون کی (بشارت ہے) (اور وہ توفی الحقیقت جنت
کی ایک چڑیا ہے) (کیونکہ) اس نے (کوئی) برائے عمل تو کیا ہی نہیں اور نہ (مکلف ہو نیک) زمانہ
ہی پایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (آنجیہ کرتے ہوئے) فرمایا عائشہ! کیا اس کے علاوہ (مزید برہکر

۱۔ مرقۃ جلد اول صفحہ ۱۷۷ اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے التعلیق البسیع لکائنہ حلوٰی جلد اول صفحہ ۷۷-۷۹ مرقۃ
المفاتیح للقاری جلد اول صفحہ ۱۲ بخاری شریف جلد ثانی صفحہ ۹۷ کاغاشیہ فیض الباری جلد چہارم صفحہ ۲۰۵ تا صفحہ ۲۰۶
ترجمان السنہ جلد سوم صفحہ ۷۷۔ شرح عقیدۃ الطحاوی صفحہ ۷۹۔ تحفۃ الاغوی جلد سوم صفحہ ۱۹۵-۱۹۶۔ کشف الحجاب
صفحہ ۱۶۷۔ فتح الباری جلد ششم صفحہ ۲۰ علاوہ ابن قیم نے امتحان آدم و حوا میں نیز البیضا کلام کیا ہے سیر حاصل بحث
کیلئے دیکھئے کتاب شفا و تحلیل فی مسائل القضاء والقدر والحکم والتعلیل ابن قیم صفحہ ۱۲ تا صفحہ ۱۹



کچھ کہو گی یا اسی پر بس کرتی ہو یعنی تمہیں بے سوچے بچھے فیصلہ نہیں کرنا چاہیے) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (حقیقت حال کی وضاحت کرتے ہوئے) کہا اللہ تعالیٰ نے ایک مخلوق کو جنت کیلئے پیدا فرمایا (اور ان کیلئے جنت اسی وقت مقرر کر دی گئی جب کہ وہ اپنے آباؤ اجداد کی پشت ہی میں تھے) (اسی طرح) اللہ تعالیٰ نے جہنم کیلئے کچھ نافرانوں کو پیدا فرمایا جب کہ وہ اپنے باپوں کی پشت ہی میں تھے (اور انھوں نے کوئی نافرمانی و معصیت بھی نہیں کی تھی)۔

(ب) علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اولاد مشرکین میں اصل الاصول تین مذاہب ہیں۔
۱۔ امت کا ایک طبقہ اس طرف گیا ہے کہ اطفال مشرکین کے بارے میں کچھ کہنا اور انھیں جنتی یا دوزخی قرار دینا قطعاً صحیح نہیں بلکہ اس مسئلہ میں توقف اور کف لسان کرنا چاہیے کیونکہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فراری المشرکین کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ نے توقف کرتے ہوئے فرمایا "اللہ اعلم بما كانوا عاملین" نیز حدیث باب کا جملہ "او غیو ذلک یا عائشہ" بھی بظاہر توقف پر دلالت کر رہا ہے۔

بذل الجہود اور انوار المحمود میں صراحت ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مسئلہ میں توقف کے قائل ہیں۔

متوقفین کے دلائل کا جواب

امام توریشی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "اللہ اعلم بما كانوا عاملین" جنور کا اس وقت کا بارشار ہے جب کہ اطفال مشرکین کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا اب جبکہ انکے ہر شہر، بونیکا حکم نازل ہو گیا تو یہ حدیث غریب ہو گئی اب اس سے توقف پر استدلال کرنا قطعاً درست نہیں ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی جواب دیا ہے یہ حدیث باب عصفور من عصفور الجنة کے بارے میں بھی امام توریشی نے ہمارے یہی اس وقت کا ارشاد ہے جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت امر کا علم نہ تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اتنی سختی سے کیوں منع کیا اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے امام نووی فرماتے ہیں:-

نے دیکھے مسلم جلد ثانی شرح نووی ص ۳۲۳ بخاری و مسلم ص ۳۷ تعلیق جلد اول ص ۳۷ علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ پر بڑا بیض کلام کیا ہے اور تفصیل سے روشنی ڈالتے ہوئے دس سے زیادہ اقوال نقل فرمائے ہیں دیکھئے فتح الباری جلد سوم ص ۱۹۵-۱۲

”نهاها عن المسارعة الى القطع من غير ان يكون عندها دليل قاطع كما انكر
على سعد بن ابى وقاص في قوله اعطه انى لاراه يومنا قال او مسلما“
یعنی تنبیہ کی وجہ توقف نہ تھی بلکہ امور غیر منصوصہ پر بغیر دلیل قطعی کے فیصلہ کرنے کی ممانعت تھی
لہذا اس حدیث سے توقف پر استدلال کرنا قطعاً درست نہیں۔

۲۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ مشرکین کے وہ تمام بچے جو عہد طفولیت میں ہی انتقال کر گئے وہ اپنے
کافرا با، واجداد کے تابع ہو کر ہمیشہ کیلئے جہنم میں داخل کر دیئے جائیں گے۔ خوارج کا ایک فرقہ
فرقہ ازرقہ جو سب خوارج سے زیادہ متشدد اور متغفل ہے اور جو نافع بن ازرق کی طرف
منسوب ہے وہ بڑی شدت سے اس مسلک کا قائل ہے اور تمام اطفال مشرکین کو جہنمی قرار
دیتا ہے ذیل میں اس مسلک کے دلائل نقل کئے جاتے ہیں:-

۱۔ ”رب لا تذرع على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرحهم يضلوا
عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا“
وجہ استدلال یہ ہے کہ کافر تو کافر ہی کو پیدا کرتا ہے اسی لئے نوح علیہ السلام ان کافروں کے
بچوں تک کیلئے تباہی و بربادی کی بددعا فرما رہے ہیں لہذا کافروں کے بچے بھی انھیں کے تابع
ہو کر زاری ہوں گے۔

۲۔ حضرت خدیجہ کبریٰ کی حدیث ”قالت يا رسول الله اين اطفال منك قال في
الجنة قالت فاطفال من غيرك قال في النار“
۳۔ ”الوائدة والمؤيدة في النار“

وجہ استدلال یہ ہے کہ اہل عرب زمانہ جاہلیت میں کم سن اور نومولود بچوں ہی کو زندہ درگور کیا
کرتے تھے تو اس حدیث میں ان نابالغ اطفال مشرکین کے جہنمی ہونے کی صراحت ہے۔
۴۔ ان نقلی دلائل کے علاوہ یہ حضرات یہ عقلی دلیل بھی دیتے ہیں کہ اگر اولاد مشرکین حقیقتاً مسلمان ہیں
تو ان کو مسلمانوں کی طرح دفن کیوں نہیں کیا جاتا اور ان پر نماز جنازہ کیوں نہیں پڑھی جاتی۔

مذہب ثانی کا جواب

۱۔ حضرت نوح علیہ السلام کی اس بددعا سے استدلال اسلئے درست نہیں کہ حضرت نوح کو بتادیا

الحمد للہ شریف جلد ثانی شرح نووی ۲/۳۲۵ سورہ نوح پارہ ۱۹ سورہ ابوداؤد جلد ثانی ۲۴۹۔

گیا تھا کہ "لن یمن من حولک الا من قد آمن"۔ آپ کی قوم کے جو افراد ایمان لا چکے ہیں وہی مومن رہیں گے اور بقیہ ان تمام کفار کی نسلوں تک سے ایمان کی کوئی توقع نہیں تو حضرت فرماتے اپنے غائب تمام کفار وقت کیلئے بددعا فرمائی نہ کہ علی الاطلاق ہر زمانہ کے کافروں کیلئے۔ یہی مضمون حضرت قتادہ، محمد بن کعب، زید بن زید وغیرہ سے اس طرح مروی ہے "ما دعا علیہم الا بعد ان اخرج الله تعالى کل مومن من اصلاہم واعقم ارحام نساءہم"۔ لہذا ایک مخصوص واقعہ سے عموم پر استدلال درست نہیں۔

۲- دوسری دلیل حضرت خدیجہ کی اس حدیث کی حقیقت آشکارہ کرنے کیلئے بحر العلوم علامہ ابن حزم ظاہری کا یہ تبصرہ نقل کر دینا ہی کافی ہوگا:-

"اما حدیث خدیجۃ رفا فساقت مطروح لم یروہ قط من فیہ شیء" حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی حدیث اس درجہ ناقابل اعتبار ہے کہ کسی بھی خدا ترس آدمی نے اسے روایت نہیں کیا لہذا احکام میں اعلیٰ اور صحیح حدیثوں کے موجود ہوتے ہوئے ایسی کمزور حدیثوں سے استدلال کرنا کج فہمی اور کم علمی کی دلیل ہے۔

۳- اس حدیث کے متعدد جواب ذیل میں نقل کئے جاتے ہیں:-

(الف) پہلا جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیث نہ صرف یہ ثابت نہیں بلکہ قریب قریب موضوع ہے کیونکہ علامہ ابن عبد البر جیسے چوٹی کے محدث نے اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے:-

"لا اعلم احداً روى هذا الحديث عن الزهري غير ابی معاذ وهو ناسی الحديث لا یعتج بعدیثہ"

(ب) دوسرا جواب دیتے ہوئے ملا علی قاری فرماتے ہیں حدیث مذکورہ میں یہ بھی احتمال ہے کہ مؤودہ بالغ ہو "اذا جلد الاحتمال بطل الاستدلال" اسی کی تصریح کرتے ہوئے صاحب کشف الحجاب ابن حزم کی عبارت کی شرح یوں کرتے ہیں:-

"اس میں علی الاطلاق وائدہ اور مؤودہ کا حکم نہیں بیان کیا گیا ہے بلکہ آپ نے اس جملہ سے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ سلمہ بن زید کی بہن (جو اس حدیث)

۱۔ سورہ ہود آیت نمبر ۳۷ روح المعانی جز ۲۹ مطبوعہ مصطفائیہ ص ۳۷۷ کشف الحجاب ص ۱۷۷ مرآۃ
۲۔ طراول ص ۱۷۷ ص ۱۷۷ کشف الحجاب ص ۱۷۷

کا مورد ہیں) نابالغ نہیں تھیں بلکہ وہ تو بلوغ کو پہنچ چکی تھیں۔
لہذا ایک خاص واقعہ کو قاعدہ کلیہ بنانا اور اس کو عموم دینا صحیح نہیں۔

(د) تیسرا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ حدیث مذکور میں زائدہ سے دایہ اور مؤدودہ سے مؤودہ لہا یعنی
لڑکی کی ماں مراد ہے اس لئے اب کوئی اشکال نہیں رہا ہے۔

۴۔ ان حضرات کی جو بھی دلیل کا جواب یہ ہے کہ تدفین اور نماز جنازہ دنیوی امر ہیں جو محال نہ
ہونے کی وجہ سے ان پر جاری نہیں ہوں گے جب کہ ان کی نجات اور اسلام و فیضیت کا حکم
آخری امر ہے پھر اگر دنیوی امور کو علامت نجات قرار دیا جائے تو پھر تو بہت اشکالات
کھڑے ہو جائیں گے۔

۳۔ ان دو مسلکوں کے برخلاف جمہور متعین علماء مفسرین و متکلمین کا مذہب یہ ہے کہ اطفال مشرکین
جنتی ہیں اور وہ تکذیب و تکفیر میں اپنے آباء و اجداد کے تابع نہیں ہیں بلکہ وہ قطعتاً انسانی
پر قائم رہتے ہوئے آخری لحاظ سے مومنین و مسلمین کے زمرہ میں شمار کئے جائیں گے، اس
سلسلے میں جمہور اہل سنت کے پاس بے شمار نقلی و عقلی دلائل موجود ہیں جو ماخذ شریعت سے
ماخوذ اور مزاج اسلام کے عین مطابق ہیں۔

دلائل جمہور

۱۔ واذا اخذ ربکم من بنی آدم من ظہورہم و ذریبتہم و اشہدہم علی انفسہم
الست بربکم قالوا بلیٰ

۱۔ دیکھیے تنظیم اشاعت جلد اول ص ۱۱۱ کہ خلا ایک شخص علانیہ مسلمان تھا اس کی موت کے بعد کافر و زنا سے نہ دفن کیا اور
مسلمانوں کو نماز جنازہ پڑھنے دی تو کیا اس پر بھی عدم اسلام و عدم ایمان کا حکم لگایا جائے گا۔ اطفال مشرکین کی تفصیل ان
کتاب کا خزینہ فیض الباری فکشری جلد ثانی ص ۲۹۲ فتح الباری للعسقلانی جلد ثالث ص ۱۹۱ شرح اسد جلد اول ص ۱۵۱
تا ص ۱۶۲ مطبوعہ سودیہ۔ شرح نویدی مسلم ثانی ص ۳۲۵ مرقاة المفاتیح جلد اول ص ۱۱۱ بزل المجہود جلد خامس ص ۲۱۱ شفا السائلین
ص ۲۸۳ تا ص ۲۸۵ بحالہ السنن ص ۲۸۵ و ص ۲۸۶ طریق البحرین ص ۲۱۱ اور ص ۲۱۲ تجلید جلد ثانی ص ۱۹۱ انکب الوری
جلد ثانی ص ۲۵۱ التعلیق للبیہق جلد اول ص ۸۵ لا مع امراری جلد ثانی ص ۱۲ تا ص ۱۳ شفا لجامہ ص ۱۵۱ تنظیم اشاعت
جلد اول ص ۱۱۱ تا ص ۱۱۳۔ نیز حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اطفال مشرکین پر اوجہ ہدایت
میں بڑا بیحد کلام کیا ہے کہ سورہ اعراف پارہ نمبر ۹۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ آدم کی پوری نسل اپنے اس اقرار ایمانی کی بنا پر نفس الامنیہ میں رہے اور بلوغ کے بعد کفرانہ و باغیانہ افعال ہی اس اقرار و معاہدہ کو متاثر کر سکتے ہیں نابالغ بچوں کا یہ اقرار جوں کا توں باقی ہے اسلئے وہ جہنمی ہوں گے۔

۲- وما تکسب کل نفس الا علیها ولا تدر وازرۃ وزرۃ اخری لہ
یہ آیت تابع ہونے کی صراحتاً تردید کر رہا ہے۔

۳- لا یصلھا الا الاشقی الذی کذب وقولی لہ

جہنم کا وہی مستحق ہوگا جس نے اور غیبی تعلیمات دین اور وحی الہی کی تردید و تکذیب کی اور حق سے اعراض کیا ہو اطفال مشرکین کیوں کہ غیر مکلف ہیں اسلئے تکذیب و قوی کا ان پر طلاق نہیں ہوگا۔

۴- وما کنا معذبین حتی نبعث رسولاً

ظاہر ہے کہ رسول کو نابالغ بچوں کی جانب میں بھیجا جائے لہذا ان کی تکذیب کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا

۵- فطرۃ اللہ الی فطر الناس علیہا لہ

تمام انسانوں کو فطرت پر پیدا کیا گیا اور نابالغ بچوں کو فطرت ہی پر موت دیدی گئی اسلئے وہ بہشتی ہوں گے۔

۶- کل مولود یولد علی الفطرۃ فابواه یہودانہ وینصرانہ ویمجسانہ
ویشرکانہ۔ (حدیث)

۷- عن عمرو بن عبد بنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل مولود یولد علی الفطرۃ فقال بعض الناس یا رسول اللہ اولاد المشرکین قال لا واولاد المشرکین

۸- عن حسان بنت معاویہ الصرمیہ عن عمتها قالت قلت یا رسول اللہ من فی الجنۃ قال النبی فی الجنۃ والشہید فی الجنۃ والمؤدۃ فی الجنۃ
حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

۱۔ سورہ فاطر ۲۷ سورہ الملک ۲۷ بنی اسرائیل ۳۱ سورہ روم ۳۱
ابن قسطلانی علی النجاشی بحوالہ شرح السنۃ جلد اول ۱۲۷ سورہ تائبہ کپوری نے مؤدع کے بجائے مولود کے الفاظ نقل کئے ہیں
تحفۃ الاثر فی جلد سوم نمبر ۱۹۷ سند نام احمد جلد پنجم نمبر ۵۵ وابدو او۔



۹۔ حدیث ابراہیم حین راہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنة وحجر له اولاداً النبی قالوا یا رسول اللہ واولاد المشرکین قال واولاد المشرکین۔

۱۰۔ حضرت عمر عن قتادہ عن الحسن کے طریق سے بیان کرتے ہیں:-

ان سکانہ قال اولاد المشرکین خدم اهل الجنة۔

۱۱۔ عن سمرة قال اولاد المشرکین خدم اهل الجنة۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے۔

۱۲۔ عن انس رضی قال سالت ربي اللہ من ذرية البشر ان لا يعذبهم فاعطانيهم۔
لاہین سے نابالغ بچے مراد ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی سند کو حسن قرار دیا۔

۱۳۔ سمرہ بن جندب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک طویل خواب اپنی روایت میں بیان کیا ہے باب سے متعلق الفاظ بیان نقل کئے جاتے ہیں:-

”اما الولدان الذین حولہ فکل مولود مات علی الفطرة فقال بعض المسلمین یا رسول اللہ

اولاد المشرکین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واولاد المشرکین۔

یہ حدیث سراسر است کر رہی ہے کہ اولاد مشرکین جنت میں گئے کیونکہ انہیں کافراں کی تواب دہی کے قائم مقام ہو جائیں۔

۱۳۔ اس سلسلے میں سبک صریح واضح اور مکمل روایت حضرت عائشہ رضی کی ہے جو اس مسئلے میں حقیقتاً قرآن و تفسیر کا درجہ رکھتی ہے اور جو تقریباً تمام تفصیلات وادارہ کا پتھر ہے ذیل میں ہم اسے نقل کرتے ہیں:-

عن ابی معاذ عن الزہری عن عروکہ عن عائشہ رضی قال سالت خدیجۃ رضی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم عن اولاد المشرکین فقال مع آباءہم ثم ساتھ بعد

ذلک قال اللہ اعلم بما کانوا عاملین ثم سألته بعد ما استحكم الاسلام

فتزل ولا تزل وازرۃ وزر اخوی قال ہم علی الفطرة او قال هم فی الجنة

اس تفصیل روایت کے بعد اب مزید کثالی کی گنجائش نہیں رہتی۔

سوال ۲۸:- عن جابر رضی قال قال جاء رجل من الانصار الی النبی صلی

اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان لی جارۃ أعزل عنہا قال

لہ رواہ البخاری شہ شہ مطبوعہ حوری عرب شہ طبرانی ویزارونی الی دارود طرابلسی والی طبری عن انس۔

شہ ابو حلی و فی بنی عیسیٰ بن عباس مرقوم شہ بخاری شہ مصنف عبد الرزاق بخاری شہ للاجوزی جلد سوم شہ ۱۔

سَيَأْتِيَهُمْ قُدْرًا نِفَاتَانَاكَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ قَدْ حَمَلَتِ الْعَارِيَةُ نَسَالَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُدْرِكُ لِنَفْسِهِ شَيْئًا، إِلَّا وَهِيَ كَابِنَةٌ

(الف) اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) عزل کی تعریف کیجئے۔

(ج) کیا عزل کرنے میں عورت کی اجازت ضروری ہے مع اختلاف ائمہ تحریر فرمائیے۔

(د) عزل کا شرعی حکم بیان کیجئے۔

جواب سوال نمبر ۲۸ :- (الف) اعراب کیلئے مذکورہ بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ایک باندی ہے (کیا) میں اس سے عزل کر سکتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (عزل سے کیا فائدہ) جو اس کی تقدیر میں (بجہ جنتا نہ جنتا) ہے وہ تو (بالآخر) ہو کر ہی رہے گا (اس کے بعد وہ شخص چلا گیا) پھر چند دنوں کے بعد پھر حاضر ہوا اور (نہایت متحیرانہ انداز میں) بولا (میرے عزل کرنے کے باوجود بھی) باندی حاملہ ہو گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ہم نے کہا نہیں تھا کہ) جس شخص کی جو تقدیر میں ہے وہ ہو کر ہی رہے گا۔

(ب) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ عزل کی تعریف یوں کرتے ہیں :-

(العزل) ای النزاع بعد الايللاج لينزل خارج الفرج۔

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ اس معنوم کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں :-

”العزل هو ان يجامع فاذا قلب الاتزال نزاع واتزل خارج الفرج“

شیخ عبد الغنی جدوی رحمۃ اللہ علیہ عزل کی تعریف کے ساتھ ساتھ نہایت مختصر انداز میں اس کے پس منظر کو بھی بیان کرتے ہیں یہ

”العزل اراقة المني خارج الفرج خوفا من خلق الولد“

(ج) حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عورت اگر حرہ ہو تب بھی عزل کہنے کیلئے

فتح الباری للعقلاء جلد نہم ص ۲۷۷ مسلم شریف جلد اول ص ۳۷ ابن ماجہ ص ۷۷
عہ داخل کرنا۔

اس سے اجازت یعنی ضروری نہیں " لان المرأة لا حق لها في الجماع اصلاً عندك " اس کے برخلاف حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حرہ عورت سے عزل کرنے میں اس سے اجازت یعنی ضروری ہے اور اس کی اجازت بغیر عزل جائز نہیں " لان الجماع من حق المحورة ولها المطالبة به " نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث " انه نهى عن ان يعزل عن المحورة الا باذنها " بھی احناف اور جہور امت کی پرزور تائید کر رہی ہے اسی کے پیش نظر بہت سے شوافع سے بھی یہ منقول ہے کہ امام شافعی بھی جہور امت کے ساتھ ہیں اور اسی لئے علامہ ابن عبد البر اور علامہ ابن ہبیرہ نے اس پر تمام فقہاء کا اجماع نقل کیا ہے کہ آزاد عورت کے اس کی رضا کے بغیر عزل جائز نہیں ہے۔

لیکن احقر کی ناقص رائے یہ ہے کہ امام شافعی کے اصول و مزاج کے پیش نظر مقدم الذکر مطلب ہی ان کی جانب صحیح منسوب ہے اور حضرت امام شافعی حقیقتاً اس مسئلہ میں جہور کیسے تھے یہی اگر عورت امہ منکوحہ ہو تو عزل کرنے کے سلسلے میں یہ اختلاف ہے کہ عزل میں اس امہ منکوحہ سے اجازت لی جائے گی یا اس کے آقا کی اجازت درکار ہے۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امہ منکوحہ سے عزل کرنے میں کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں شوہر کو ہر قسم کا بالکل اختیار ہے۔
حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ امہ منکوحہ سے عزل کرنے میں اسی کی اجازت ضروری ہے لان الوطی حقها حتى ثبت لها ولاية المطالبة بالوطی وفي العزل تنقص حقها فيشترط رضاها كما في العورة۔ امام احمد کے چار اقوال میں سے ایک قول صاحبین ہی کے مطابق ہے۔

مولیٰ اجازت ضروری ہے لان العزل يغفل بمقتضد الولد وهو حق المولى

۱۔ تنظیم الاشتات جلد سوم ص ۲۱۶ ۲۔ ابن ماجہ ۳۔ قال ابن عبد البر " لا خلاف بين العلماء انه لا يعزل عن الزوجة العورة بغیر اذنھا " فتح الباری جلد نہم ص ۲۴۱ ۴۔ تنظیم الاشتات جلد سوم ص ۲۴۱ ۵۔ فتح الباری جلد نہم ص ۲۴۱
۶۔ وہ عورت جس کے آٹانے اس کا کسی اور کے ساتھ نکاح کر دیا ہو۔

فیعتبر رضا کا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی راجح توں قول یہی ہے اور دلائل و دلیلیں کی روشنی میں یہی واضح صحیح اور قوی ترین مسلک ہے۔

(د) عزل کا حکم شرعی

عبد صحابہ و تابعین میں عزل کے سلسلے میں دو مذاہب مشہور و معروف رہے ہیں:-
۱- ایک تو یہ کہ عزل مکروہ اور تقریباً ناجائز ہے اور ایسا کرنا نسل انسانی کے لیے نقص اور داخلی کے مترادف ہے حضرت عمر حضرت عثمان، عبداللہ بن مسعود، ابن عمر، ابوامامہ وغیرہ اور علامہ نووی کی یہی رائے ہے ہمارے استاد علامہ ابن حجر ہند علامہ سید انور شاہ کشمیری بھی تقریباً اسی کے قائل ہیں کہ

ملائق قاری رحمۃ اللہ علیہ و دیگر علامہ مکروہ حضرات سے منقول ممانعت کو مکروہ تنزیہ پر محمول کرتے ہیں۔

۲- دوسرا مسلک یہ ہے کہ بحالت مجبوری عزل جائز ہے اور وہ اضطراب کے وقت داخلی کے زمرے میں نہیں آتا انما رجع فی ذلک من مضرت اور جہورامت کا یہی مذہب ہے اور یہی مفتی بہ اور صحیح ترین مذہب ہے اسی پر روشنی دلتی ہے علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ

”العزل جائز عند عامة العلماء وكوه قوم من الصحابة وغيرهم والمصحيح الجواز“
لیکن یہ رخصت اسی وقت ہے جب کہ صنف نازک کی صحت جسمانی اعتبار حالات و کیفیات ان زبردست ذمہ داریوں کو نبھانے کی قطعاً اجازت نہ دیتی ہوں اور ایسا کرنے میں اس کی جان یا یکہ کی ذات کو نقصان و ہلاکت کا اندیشہ لاحق ہو تو بحالت مجبوری عزل کی گنجائش ہے لیکن اس گنجائش کا یہ مطلب نہیں کہ دوسری نصوص مریحہ اسلامی و دینی مزاج شریعت کے نقطہ نظر سے بے پرواہ حدود سے متجاوز اور دائرہ شریعت سے باہر ہو کر محض کافورت کو خوش کرنے کیلئے باقاعدہ طور سے فیملی پلاننگ ضبط ولادت اور تجدید نسل کی ترغیب ہی جاننے لگے اور ان نخوس منصوبوں کو عزل کے ذیل میں لا کر عین اسم پر اور امر بخیر قرار دینا چاہئے۔

۱۔ تنظیم الاشتات سوم ۱۴۱۳ھ مرۃ ثالثہ ۲۲۲ھ تنظیم الاشتات سوم ۱۴۱۳ھ مرۃ
ثانی ۱۴۱۳ھ مرۃ ثالثہ ۲۲۲ھ۔

اس طرح کی کوششیں غیروں کی جانب سے نہیں بلکہ اپنے ہی ناخواندہ ان نام نہاد علماء کی جانب سے جاری ہیں جو مغرب سے مغرب اور آج کے روشن خیال طبقہ کے کھوکھلے نعروں سے مہربت ہو کر رہ گئے ہیں اور جو اسلام کو دور حاضر کے تمام باطل فلسفوں کا مقتدی و موافق ثابت کرنے ہی میں اس کی عافیت اور اس کی سب سے بڑی خدمت سمجھتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس طرح کی ساری کوششیں دین پر بہتان شریعت سے کھلواڑ اور اسلام کے ساتھ ایک گناؤنا مذاق ہے اور دین سے ان کا دور کا بھی کوئی تعلق نہیں کیونکہ اسلام اصولی طور پر تحدید نسل سے متنفرد اور توسیع نسل کا خواہاں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "تزوجوا الودود المولود کاتی مکاش بکم الامم" نیز "توالدوا فکثروا فانی اباهی بکم یوم القیامۃ بکثرة الامم" ارشاد فرما کر اسلام کے اسی نقطہ نظر کی وضاحت فرمائی ہے۔ نسل انسانی کو اس کے وجود سے محروم کرنا اس کی تولید و توسیع پر پکڑی لگانا اور دنیا کو محض اپنی جاگیر و میراث سمجھنا انتہا درجہ کی خود غرضی کینہ بنی اور زبردست ظلم ہے اور یہ انہیں منکرین قسمت کو مبارک ہو جو رب جلیل سے بے نیاز ہو کر محض مادی وسائل محسوسات و ظواہر پر نظر کرتے ہوئے اٹکل بچو حساب لگا کر دنیا میں انسانی آمد کو روکنے پر تلے ہوئے ہیں۔

ایک خدا پرست انسان جو "نحن نرزقکم وایاہم" پر ایمان رکھتا ہے جو لا یتقلوا اولادکم خشیۃ املاق" کا اپنے آپ کو مخاطب سمجھتا ہے اور جو خداوند قدوس ہی کو خالق و رازق سمجھتے ہوئے مسئلہ قضاء و قدر کو بلا چون و چرا تسلیم کرتا ہے وہ کبھی ایسی خود غرضی اور ظلم پر نہیں اتر سکتا اور نہ ہی عقلی و روحانی طور پر اتنا دیوالیہ ہو سکتا ہے کہ محض اپنے ظنی آرام و آسائش کی خاطر آئندہ آنے والی نسل انسانی کی آمد پر پابندی لگائے اسکی غیر فطری تجدید کا خواہشمند ہونے کیساتھ ساتھ اس کے وجود ہی کا دشمن ہو جائے۔

حیرت کی بات تو یہ کہ انہیں ملحدین کی دیکھا دیکھی اور انہیں منکرین قسمت اور دشمنان اسلام کی تقلید میں بہت سے مغرب و مسحور اسلامی عربی ممالک بھی اسی ڈگر پر چل پڑے اور کئی جہاں سے "تزوجوا الودود المولود" کی مبارک صدا گونجی تھی آج وہیں سے خاندانی منصوبہ بندی اور تحدید نسل کی آوازیں آنے لگی ہیں اور ان خبیث منصوبوں کی ترغیب و تشہیر کیلئے اخبار و رسائل دنیاوی و مادی وسائل اور ان کے تمام ذرائع ابلاغ بھی حرکت میں آگئے ہیں ایسے ہی نام نہاد مسلمانوں کے بار میں اقبالؒ نے کہا ہے
سے خود بدینے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں۔ (حاشیہ اگلے صفحہ پر)

سوال ۲۹: عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزِيدُنِي الْعَمْرُ إِلَّا الْبَرَّ وَلَا يُرِدُّ الْقَدَرُ إِلَّا اللَّهُ عَالِمُ دَانَ الرَّحْلُ يُحْسِمُ الرِّزْقَ بِخُطْبَةٍ يُعَلِّمُهَا۔

(الف) اعراب نگار محسن ترجمہ کیجئے (ب) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تقدیرات الہیہ میں تبدیلی نہیں آسکتی اس متفق علیہ مسلک کی روشنی میں آپ حدیث باطل کیا جواب دیں گے ؟
جواب سوال ۲۹:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نبی کے علاوہ کوئی چیز عمر میں زیادتی کا سبب نہیں بنتی اور دعا کے علاوہ کوئی چیز تقدیر کو نہیں ٹال سکتی اور زندہ (مسلم) اپنے کردہ گناہوں کی پاداش میں رزق (دنوی منفعت و اخروی اجر و ثواب) سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ (ب) اگر درج بالا حدیث سے تقدیر معلق مراد لی جائے تو حدیث باب پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا کیونکہ تقدیر معلق میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے لہذا قال اللہ تعالیٰ ”یحو اللہ ما یشاء ویثبت وعدہ ام الکتاب“ لیکن اگر حدیث باب کی تقدیر کو عام مانا جائے تو اہل سنت والجماعت کے طے شدہ مسلک سے اس کا ٹکراؤ ہو جائے گا کیونکہ تقدیر مبرم میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ اسی تعارض و تضاد کو رفع کرنے کیلئے محققین علماء نے متعدد توجیہ و تاویلیں کی ہیں۔ چند باوزن توجیہات ذیل میں نقل کی جاتی ہیں۔ شرح حدیث کی ایک جماعت نے کہا کہ یہاں ظاہر مراد نہیں بلکہ ان تینوں چیزوں کی اہمیت کو بیان کیا گیا ہے کہ فی نفسہ عمر میں تو کوئی زیادتی نہیں ہوتی لیکن نیکی میں اتنی طاقت و برکت ہے کہ اگر عمر میں اضافہ ہو کر تاؤ نیکی ہی کی بدولت ہوتا اور تقدیر کو اگر کوئی چیز نہ ٹال سکتی تو وہ صرف دعا ہوتی اور دعا ہی میں اتنی نحوست ہے کہ اگر مقتدر رزق میں کمی ہو کر آتی تو وہ صرف گناہوں کی خباثت و نحوست کی وجہ ہی سے ہوتی شیخ عبدالحق دہلوی کی یہی رائے ہے۔

۱۔ دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ عمر میں زیادتی کا مطلب یہ ہے کہ اس بندے کے اوقات میں برکت دیدی جائے گی اور وہ اپنی مقرر کردہ اسی عمر میں اتنے کثیر اور نمایاں کارنامے انجام دے گا جن کیلئے ایک طویل عمر درکار ہے لیکن نیکی و تقویٰ کی برکت سے وہ سیکڑوں سالہ امور کو محض چند سال ہی میں (حاشیہ صفحہ ۱۰۲ شتہ)

لے عزل کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے فیض الباری جلد چہارم ص ۲۵۵ والعرف ص ۲۵۲ بخاری شریف جلد ثانی ص ۸۲ فتح الباری جلد نہم ص ۲۲ تا ص ۲۴ عمدة القاری للعینی جلد نہم ص ۲۹۵ مسلم شریف اول ص ۲۹۶ بذل المجہود ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص ۱۰۰۱ ص ۱۰۰۲ ص ۱۰۰۳ ص ۱۰۰۴ ص ۱۰۰۵ ص ۱۰۰۶ ص ۱۰۰۷ ص ۱۰۰۸ ص ۱۰۰۹ ص ۱۰۱۰ ص ۱۰۱۱ ص ۱۰۱۲ ص ۱۰۱۳ ص ۱۰۱۴ ص ۱۰۱۵ ص ۱۰۱۶ ص ۱۰۱۷ ص ۱۰۱۸ ص ۱۰۱۹ ص ۱۰۲۰ ص ۱۰۲۱ ص ۱۰۲۲ ص ۱۰۲۳ ص ۱۰۲۴ ص ۱۰۲۵ ص ۱۰۲۶ ص ۱۰۲۷ ص ۱۰۲۸ ص ۱۰۲۹ ص ۱۰۳۰ ص ۱۰۳۱ ص ۱۰۳۲ ص ۱۰۳۳ ص ۱۰۳۴ ص ۱۰۳۵ ص ۱۰۳۶ ص ۱۰۳۷ ص ۱۰۳۸ ص ۱۰۳۹ ص ۱۰۴۰ ص ۱۰۴۱ ص ۱۰۴۲ ص ۱۰۴۳ ص ۱۰۴۴ ص ۱۰۴۵ ص ۱۰۴۶ ص ۱۰۴۷ ص ۱۰۴۸ ص ۱۰۴۹ ص ۱۰۵۰ ص ۱۰۵۱ ص ۱۰۵۲ ص ۱۰۵۳ ص ۱۰۵۴ ص ۱۰۵۵ ص ۱۰۵۶ ص ۱۰۵۷ ص ۱۰۵۸ ص ۱۰۵۹ ص ۱۰۶۰ ص ۱۰۶۱ ص ۱۰۶۲ ص ۱۰۶۳ ص ۱۰۶۴ ص ۱۰۶۵ ص ۱۰۶۶ ص ۱۰۶۷ ص ۱۰۶۸ ص ۱۰۶۹ ص ۱۰۷۰ ص ۱۰۷۱ ص ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۳ ص ۱۰۷۴ ص ۱۰۷۵ ص ۱۰۷۶ ص ۱۰۷۷ ص ۱۰۷۸ ص ۱۰۷۹ ص ۱۰۸۰ ص ۱۰۸۱ ص ۱۰۸۲ ص ۱۰۸۳ ص ۱۰۸۴ ص ۱۰۸۵ ص ۱۰۸۶ ص ۱۰۸۷ ص ۱۰۸۸ ص ۱۰۸۹ ص ۱۰۹۰ ص ۱۰۹۱ ص ۱۰۹۲ ص ۱۰۹۳ ص ۱۰۹۴ ص ۱۰۹۵ ص ۱۰۹۶ ص ۱۰۹۷ ص ۱۰۹۸ ص ۱۰۹۹ ص ۱۱۰۰ ص ۱۱۰۱ ص ۱۱۰۲ ص ۱۱۰۳ ص ۱۱۰۴ ص ۱۱۰۵ ص ۱۱۰۶ ص ۱۱۰۷ ص ۱۱۰۸ ص ۱۱۰۹ ص ۱۱۱۰ ص ۱۱۱۱ ص ۱۱۱۲ ص ۱۱۱۳ ص ۱۱۱۴ ص ۱۱۱۵ ص ۱۱۱۶ ص ۱۱۱۷ ص ۱۱۱۸ ص ۱۱۱۹ ص ۱۱۲۰ ص ۱۱۲۱ ص ۱۱۲۲ ص ۱۱۲۳ ص ۱۱۲۴ ص ۱۱۲۵ ص ۱۱۲۶ ص ۱۱۲۷ ص ۱۱۲۸ ص ۱۱۲۹ ص ۱۱۳۰ ص ۱۱۳۱ ص ۱۱۳۲ ص ۱۱۳۳ ص ۱۱۳۴ ص ۱۱۳۵ ص ۱۱۳۶ ص ۱۱۳۷ ص ۱۱۳۸ ص ۱۱۳۹ ص ۱۱۴۰ ص ۱۱۴۱ ص ۱۱۴۲ ص ۱۱۴۳ ص ۱۱۴۴ ص ۱۱۴۵ ص ۱۱۴۶ ص ۱۱۴۷ ص ۱۱۴۸ ص ۱۱۴۹ ص ۱۱۵۰ ص ۱۱۵۱ ص ۱۱۵۲ ص ۱۱۵۳ ص ۱۱۵۴ ص ۱۱۵۵ ص ۱۱۵۶ ص ۱۱۵۷ ص ۱۱۵۸ ص ۱۱۵۹ ص ۱۱۶۰ ص ۱۱۶۱ ص ۱۱۶۲ ص ۱۱۶۳ ص ۱۱۶۴ ص ۱۱۶۵ ص ۱۱۶۶ ص ۱۱۶۷ ص ۱۱۶۸ ص ۱۱۶۹ ص ۱۱۷۰ ص ۱۱۷۱ ص ۱۱۷۲ ص ۱۱۷۳ ص ۱۱۷۴ ص ۱۱۷۵ ص ۱۱۷۶ ص ۱۱۷۷ ص ۱۱۷۸ ص ۱۱۷۹ ص ۱۱۸۰ ص ۱۱۸۱ ص ۱۱۸۲ ص ۱۱۸۳ ص ۱۱۸۴ ص ۱۱۸۵ ص ۱۱۸۶ ص ۱۱۸۷ ص ۱۱۸۸ ص ۱۱۸۹ ص ۱۱۹۰ ص ۱۱۹۱ ص ۱۱۹۲ ص ۱۱۹۳ ص ۱۱۹۴ ص ۱۱۹۵ ص ۱۱۹۶ ص ۱۱۹۷ ص ۱۱۹۸ ص ۱۱۹۹ ص ۱۲۰۰ ص ۱۲۰۱ ص ۱۲۰۲ ص ۱۲۰۳ ص ۱۲۰۴ ص ۱۲۰۵ ص ۱۲۰۶ ص ۱۲۰۷ ص ۱۲۰۸ ص ۱۲۰۹ ص ۱۲۱۰ ص ۱۲۱۱ ص ۱۲۱۲ ص ۱۲۱۳ ص ۱۲۱۴ ص ۱۲۱۵ ص ۱۲۱۶ ص ۱۲۱۷ ص ۱۲۱۸ ص ۱۲۱۹ ص ۱۲۲۰ ص ۱۲۲۱ ص ۱۲۲۲ ص ۱۲۲۳ ص ۱۲۲۴ ص ۱۲۲۵ ص ۱۲۲۶ ص ۱۲۲۷ ص ۱۲۲۸ ص ۱۲۲۹ ص ۱۲۳۰ ص ۱۲۳۱ ص ۱۲۳۲ ص ۱۲۳۳ ص ۱۲۳۴ ص ۱۲۳۵ ص ۱۲۳۶ ص ۱۲۳۷ ص ۱۲۳۸ ص ۱۲۳۹ ص ۱۲۴۰ ص ۱۲۴۱ ص ۱۲۴۲ ص ۱۲۴۳ ص ۱۲۴۴ ص ۱۲۴۵ ص ۱۲۴۶ ص ۱۲۴۷ ص ۱۲۴۸ ص ۱۲۴۹ ص ۱۲۵۰ ص ۱۲۵۱ ص ۱۲۵۲ ص ۱۲۵۳ ص ۱۲۵۴ ص ۱۲۵۵ ص ۱۲۵۶ ص ۱۲۵۷ ص ۱۲۵۸ ص ۱۲۵۹ ص ۱۲۶۰ ص ۱۲۶۱ ص ۱۲۶۲ ص ۱۲۶۳ ص ۱۲۶۴ ص ۱۲۶۵ ص ۱۲۶۶ ص ۱۲۶۷ ص ۱۲۶۸ ص ۱۲۶۹ ص ۱۲۷۰ ص ۱۲۷۱ ص ۱۲۷۲ ص ۱۲۷۳ ص ۱۲۷۴ ص ۱۲۷۵ ص ۱۲۷۶ ص ۱۲۷۷ ص ۱۲۷۸ ص ۱۲۷۹ ص ۱۲۸۰ ص ۱۲۸۱ ص ۱۲۸۲ ص ۱۲۸۳ ص ۱۲۸۴ ص ۱۲۸۵ ص ۱۲۸۶ ص ۱۲۸۷ ص ۱۲۸۸ ص ۱۲۸۹ ص ۱۲۹۰ ص ۱۲۹۱ ص ۱۲۹۲ ص ۱۲۹۳ ص ۱۲۹۴ ص ۱۲۹۵ ص ۱۲۹۶ ص ۱۲۹۷ ص ۱۲۹۸ ص ۱۲۹۹ ص ۱۳۰۰ ص ۱۳۰۱ ص ۱۳۰۲ ص ۱۳۰۳ ص ۱۳۰۴ ص ۱۳۰۵ ص ۱۳۰۶ ص ۱۳۰۷ ص ۱۳۰۸ ص ۱۳۰۹ ص ۱۳۱۰ ص ۱۳۱۱ ص ۱۳۱۲ ص ۱۳۱۳ ص ۱۳۱۴ ص ۱۳۱۵ ص ۱۳۱۶ ص ۱۳۱۷ ص ۱۳۱۸ ص ۱۳۱۹ ص ۱۳۲۰ ص ۱۳۲۱ ص ۱۳۲۲ ص ۱۳۲۳ ص ۱۳۲۴ ص ۱۳۲۵ ص ۱۳۲۶ ص ۱۳۲۷ ص ۱۳۲۸ ص ۱۳۲۹ ص ۱۳۳۰ ص ۱۳۳۱ ص ۱۳۳۲ ص ۱۳۳۳ ص ۱۳۳۴ ص ۱۳۳۵ ص ۱۳۳۶ ص ۱۳۳۷ ص ۱۳۳۸ ص ۱۳۳۹ ص ۱۳۴۰ ص ۱۳۴۱ ص ۱۳۴۲ ص ۱۳۴۳ ص ۱۳۴۴ ص ۱۳۴۵ ص ۱۳۴۶ ص ۱۳۴۷ ص ۱۳۴۸ ص ۱۳۴۹ ص ۱۳۵۰ ص ۱۳۵۱ ص ۱۳۵۲ ص ۱۳۵۳ ص ۱۳۵۴ ص ۱۳۵۵ ص ۱۳۵۶ ص ۱۳۵۷ ص ۱۳۵۸ ص ۱۳۵۹ ص ۱۳۶۰ ص ۱۳۶۱ ص ۱۳۶۲ ص ۱۳۶۳ ص ۱۳۶۴ ص ۱۳۶۵ ص ۱۳۶۶ ص ۱۳۶۷ ص ۱۳۶۸ ص ۱۳۶۹ ص ۱۳۷۰ ص ۱۳۷۱ ص ۱۳۷۲ ص ۱۳۷۳ ص ۱۳۷۴ ص ۱۳۷۵ ص ۱۳۷۶ ص ۱۳۷۷ ص ۱۳۷۸ ص ۱۳۷۹ ص ۱۳۸۰ ص ۱۳۸۱ ص ۱۳۸۲ ص ۱۳۸۳ ص ۱۳۸۴ ص ۱۳۸۵ ص ۱۳۸۶ ص ۱۳۸۷ ص ۱۳۸۸ ص ۱۳۸۹ ص ۱۳۹۰ ص ۱۳۹۱ ص ۱۳۹۲ ص ۱۳۹۳ ص ۱۳۹۴ ص ۱۳۹۵ ص ۱۳۹۶ ص ۱۳۹۷ ص ۱۳۹۸ ص ۱۳۹۹ ص ۱۴۰۰ ص ۱۴۰۱ ص ۱۴۰۲ ص ۱۴۰۳ ص ۱۴۰۴ ص ۱۴۰۵ ص ۱۴۰۶ ص ۱۴۰۷ ص ۱۴۰۸ ص ۱۴۰۹ ص ۱۴۱۰ ص ۱۴۱۱ ص ۱۴۱۲ ص ۱۴۱۳ ص ۱۴۱۴ ص ۱۴۱۵ ص ۱۴۱۶ ص ۱۴۱۷ ص ۱۴۱۸ ص ۱۴۱۹ ص ۱۴۲۰ ص ۱۴۲۱ ص ۱۴۲۲ ص ۱۴۲۳ ص ۱۴۲۴ ص ۱۴۲۵ ص ۱۴۲۶ ص ۱۴۲۷ ص ۱۴۲۸ ص ۱۴۲۹ ص ۱۴۳۰ ص ۱۴۳۱ ص ۱۴۳۲ ص ۱۴۳۳ ص ۱۴۳۴ ص ۱۴۳۵ ص ۱۴۳۶ ص ۱۴۳۷ ص ۱۴۳۸ ص ۱۴۳۹ ص ۱۴۴۰ ص ۱۴۴۱ ص ۱۴۴۲ ص ۱۴۴۳ ص ۱۴۴۴ ص ۱۴۴۵ ص ۱۴۴۶ ص ۱۴۴۷ ص ۱۴۴۸ ص ۱۴۴۹ ص ۱۴۵۰ ص ۱۴۵۱ ص ۱۴۵۲ ص ۱۴۵۳ ص ۱۴۵۴ ص ۱۴۵۵ ص ۱۴۵۶ ص ۱۴۵۷ ص ۱۴۵۸ ص ۱۴۵۹ ص ۱۴۶۰ ص ۱۴۶۱ ص ۱۴۶۲ ص ۱۴۶۳ ص ۱۴۶۴ ص ۱۴۶۵ ص ۱۴۶۶ ص ۱۴۶۷ ص ۱۴۶۸ ص ۱۴۶۹ ص ۱۴۷۰ ص ۱۴۷۱ ص ۱۴۷۲ ص ۱۴۷۳ ص ۱۴۷۴ ص ۱۴۷۵ ص ۱۴۷۶ ص ۱۴۷۷ ص ۱۴۷۸ ص ۱۴۷۹ ص ۱۴۸۰ ص ۱۴۸۱ ص ۱۴۸۲ ص ۱۴۸۳ ص ۱۴۸۴ ص ۱۴۸۵ ص ۱۴۸۶ ص ۱۴۸۷ ص ۱۴۸۸ ص ۱۴۸۹ ص ۱۴۹۰ ص ۱۴۹۱ ص ۱۴۹۲ ص ۱۴۹۳ ص ۱۴۹۴ ص ۱۴۹۵ ص ۱۴۹۶ ص ۱۴۹۷ ص ۱۴۹۸ ص ۱۴۹۹ ص ۱۵۰۰ ص ۱۵۰۱ ص ۱۵۰۲ ص ۱۵۰۳ ص ۱۵۰۴ ص ۱۵۰۵ ص ۱۵۰۶ ص ۱۵۰۷ ص ۱۵۰۸ ص ۱۵۰۹ ص ۱۵۱۰ ص ۱۵۱۱ ص ۱۵۱۲ ص ۱۵۱۳ ص ۱۵۱۴ ص ۱۵۱۵ ص ۱۵۱۶ ص ۱۵۱۷ ص ۱۵۱۸ ص ۱۵۱۹ ص ۱۵۲۰ ص ۱۵۲۱ ص ۱۵۲۲ ص ۱۵۲۳ ص ۱۵۲۴ ص ۱۵۲۵ ص ۱۵۲۶ ص ۱۵۲۷ ص ۱۵۲۸ ص ۱۵۲۹ ص ۱۵۳۰ ص ۱۵۳۱ ص ۱۵۳۲ ص ۱۵۳۳ ص ۱۵۳۴ ص ۱۵۳۵ ص ۱۵۳۶ ص ۱۵۳۷ ص ۱۵۳۸ ص ۱۵۳۹ ص ۱۵۴۰ ص ۱۵۴۱ ص ۱۵۴۲ ص ۱۵۴۳ ص ۱۵۴۴ ص ۱۵۴۵ ص ۱۵۴۶ ص ۱۵۴۷ ص ۱۵۴۸ ص ۱۵۴۹ ص ۱۵۵۰ ص ۱۵۵۱ ص ۱۵۵۲ ص ۱۵۵۳ ص ۱۵۵۴ ص ۱۵۵۵ ص ۱۵۵۶ ص ۱۵۵۷ ص ۱۵۵۸ ص ۱۵۵۹ ص ۱۵۶۰ ص ۱۵۶۱ ص ۱۵۶۲ ص ۱۵۶۳ ص ۱۵۶۴ ص ۱۵۶۵ ص ۱۵۶۶ ص ۱۵۶۷ ص ۱۵۶۸ ص ۱۵۶۹ ص ۱۵

نمنا دیکھا جیسے بحر العلوم شیخ العرب والجم حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے اپنی عمر سے بہت زیادہ کام کیا۔ اور تقدیر طے کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دعا کی بناء پر تقدیر کو ہلکا کر دیا جائے گا اور دعا کی برکت سے اس بندے کو تقدیری امور برداشت کرنے کی طاقت دیدی جائے گی جب کہ رزق سے محرومی کے یہ معنی ہیں کہ معاصی کی نحوست کی وجہ سے اس کے رزق کی برکت و فورانیت اٹھالی جائے گی۔

۳۔ تیسری تاویل یہ کی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ماکان و مایکون کا علم ہے اس لئے تقدیر کھینچنے وقت ہی آپ کو علم تھا کہ یہ بندہ نیکی و تقویٰ اختیار کرے گا تو اس کی برکت سے ازل ہی میں اس کی عمر بڑھا کر لکھدی گئی اور آپ کو یہ بھی معلوم تھا کہ یہ بندہ کوئی غیر معمولی دعا کرے گا تو اس دعا کی وجہ سے وہیں اس کی قسمت میں مصیبتوں اور بلاؤں کو نہیں لکھا گیا نیز آپ یہ بھی جانتے تھے کہ فلاں شخص گناہ و معاصی کا ارتکاب کرے گا تو معاصی کی نحوست سے اس کے رزق میں بوقت کتابت ہی کمی کر دی گئی تو نیکی ہی زیادت عمر کا سبب اور دعا ہی رد قضا کی وجہ ہوئی اور معاصی ہی کی بناء پر رزق سے محروم کیا گیا اسی لئے حدیث باب میں ان معنوں کی مطلق ناسطیت کی نسبت کر دی گئی۔

ان تاویلوں کے بعد حدیث باب کی مزید تشریح کیلئے معارف القرآن سے ایک اقتباس نقل کیا جاتا ہے۔

حضرت مفتی شفیق صاحب نور اللہ مرقدہ مفتی اعظم پاکستان اسی قسم کی احادیث کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:

”ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو عمر یا رزق وغیرہ کسی کی تقدیر میں لکھ دیئے ہیں وہ بعض اعمال کی وجہ سے کم یا زیادہ ہو سکتے ہیں اور دعا کی وجہ سے تقدیر بھی بدلی جاسکتی ہے۔“

پھر مسئلہ کی مزید وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”کتاب و تقدیر میں لکھی ہوئی عمر یا رزق یا مصیبت یا راحت وغیرہ میں جو تخریب و تبدیلی کسی عمل یا دعا کی وجہ سے ہوتا ہے اس سے مراد وہ کتاب و تقدیر ہے جو فرشتوں کے ہاتھ یا ان کے علم میں ہے یا بعض اوقات کوئی حکم کسی خاص شرط پر معلق ہوتا ہے جب وہ شرط نہ پائی جائے تو یہ حکم بھی نہیں رہتا پھر یہ شرط بعض اوقات تو تحریر میں لکھی ہوئی فرشتوں کے علم میں ہوتی ہے بعض اوقات لکھی ہوئی نہیں ہوتی صرف اللہ تعالیٰ کے علم میں ہوتی ہے جب وہ حکم بدلا جاتا ہے تو سب حیرت میں نہ جاتے ہیں اس طرح کی تقدیر معلق کہلاتی ہے جیسے آیت کی تصریح کے مطابق خود اثبات ہوتا رہتا ہے لیکن آیت کا آخری جملہ ”و عندہ ام الكتاب“ نے بتلادیا کہ اس تقدیر معلق کے اوپر ایک تقدیر مبرم ہے جو ام الكتاب میں لکھی ہوئی اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ صرف علم الہی کیلئے مخصوص ہے اس میں وہ احکام لکھے جاتے ہیں جو شرائط و اعمال یا دعا کے بعد آخری نتیجہ کے طور پر ہوتے ہیں وہ خود اثبات کی عیشی سے بالکل بری ہے۔“

اسکے ساتھ ساتھ یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ تقدیر مطلق کا تعلق صرف فرشتوں سے ہے جس میں انگوٹھوں کی نیلی دھا
 رزق وغیرہ کے رب جلیل کی جانب سے احکام و ہدایات ملتی رہتی ہیں اور انٹر کیلئے ان کے علم کامل کی وجہ سے
 ہر تقدیر تقدیر مبرم ہے۔ سوال نمبر ۲:۔ عین سراقہ بن جعشہ قال قلت یا رسول اللہ
 العسل فیما جف بالعلم وخرت بہ المقادیر وکیفیہ خلقی (الف) حدیث بالا پر اعراب لگا کر مطلب غیر ترجمہ کیجئے۔
 (ب) تقدیر کے مسئلہ پر مختصر مگر شافی کلام کریم ہوئے ایک ایسا مضمون لکھیے جس سے مسئلہ بالا حقیقت واضح ہو جائے۔
 جواب سوال نمبر ۲:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث دیکھیے۔

حضرت سراقہ بن جعشہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے پوچھا یا رسول اللہ مقرر کیا یہ بتائیے کہ
 کیا عمل (بھی) ان تقدیرات میں داخل ہے جن پر قلم خشک ہو چکا (اور وہ بغیر کسی تغیر و تبدل کے بالکل
 باقی رہیں گی) اور (اس کتابت کے ساتھ) مقادیر جاری بھی ہو گئیں یا یہ امر مستقبل ہے (جسکی کتابت نہیں
 کی گئی) آپ نے جواب دیا (امر مستقبل نہیں بلکہ) بلکہ وہ بھی انہیں (تقدیرات) میں سے ہے جن (کو لکھ کر)
 قلم خشک ہو چکا اور مقادیر بھی جاری ہو گئیں اور ہر ایک (انسان) کو (اس کے انجام کے وہ) تمام
 اسباب فراہم کر دیئے گئے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے (اگر جنتی ہے تو مسلم گھراستے میں پیدا کر کے
 اس کی توجہ حق سے ہٹا دی گئی)۔

(ب) تقدیر کے مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے داعی کبیر مناظر اعظم حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی دامت برکاتہم
 وادام اللہ ظلہ علیہما نے نہایت جامع مختصر اور تسلی بخش مضمون تحریر فرمایا ہے ذیل میں ہم معارف الحدیث
 اس کو بعینہ نقل کر رہے ہیں:۔ ”اللہ تعالیٰ کی تقدیر اس کے علم ازلی کے مطابق ہے اور اس کا راز خانہ عالم میں
 جو کچھ جس طرح اور جس صفت کیساتھ اور جس سلسلہ سے ہو رہا ہے وہ بالکل اسی طرح اور اسی صفت اور
 اسی سلسلہ کیساتھ علم ازل میں تھا اور اسی طرح اللہ تعالیٰ اس کو مقدر فرمایا ہے اور ہم میں سے جو شخص بھی اپنے
 اعمال و افعال پر غور کرے گا وہ بغیر کسی شک و شبہ کے اس حقیقت کو محسوس کرے گا کہ اس دنیا میں ہم جو اچھے یا
 برے عمل کرتے ہیں وہ اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتے ہیں ہر کام کے کرنے کا وقت اگر ہم غور کریں تو بلاشبہ ہی اور یقینی
 طور پر محسوس ہوگا کہ ہم کو یہ قدرت حاصل ہے کہ چاہیں تو اس کو کریں اور چاہیں تو نہ کریں پھر اس قدرت کے باوجود
 ہم اپنے خدا داد ارادے اور اختیار سے کرنے اور نہ کرنے کا فیصلہ کرتے ہیں اور اسی فیصلہ کے مطابق ہمارا
 عمل ہوتا ہے۔ پس اس عالم میں جس طرح ہم اپنے ارادے اور اختیار سے اپنے تمام کام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کو
 ازل میں اسی طرح ان کا علم تھا اور پھر اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان کو مقدر فرمادیا اور اس پورے سلسلہ کے
 وجود کا فیصلہ فرمادیا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے صرف ہمارے اعمال ہی کو مقدر نہیں فرمایا بلکہ جس ارادہ اور اختیار

بالحسنی فُسْتَبْرَہَ لِلْیَسْرِ وَاِمَامِن بَخْلٍ وَاسْتَعْنٰی وَکَلَّابٌ بِالْحَسَنِ
فُسْتَبْرَہَ لِلْعُسْرِ (بخاری و مسلم)۔
سوال ۳۱ :-

- (الف) صحابی کی تعریف کیجئے۔
(ب) کیا تمام صحابہ ایک درجہ کے ہیں یا ان میں بھی فرق مراتب پایا جاتا ہے وضاحت کیجئے۔
(ج) صحابہ کرام پر ایک جامع اور مختصر مضمون تحریر فرمائیے۔
(د) نیز یہ بھی بتائیے کہ اس برگزیدہ جماعت کو ہدف تنقید بنانے والوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟
جواب سوال ۳۱ :-

(الف) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ صحابی کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

”وہو من لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم موشاہدہ و مات عن
الاسلام و لو تخلت رحة فی الاصلح“

استاذ محترم حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری اسی عبارت کی تشریح یوں کرتے ہیں :-
”صحابی وہ شخص ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بحالت

عہ قضا و قدر کی مزید تفصیل کیلئے دیکھیے

کشف الحائقہ ص ۱۴ تا ملاحۃ التعلیق ص ۲۵ جلد اول فیض الباری

جلد چہارم ص ۲۲۵ معارف الحدیث جلد اول ص ۲۵ حجتہ اللہ البابہ ص ۲۵ جلد اول مطبوعہ
رشیدیہ ترجمان السنہ جلد سوم ص ۱۵ تنظیم الاشتات نیز علامہ ابن قیم کی کتاب شفا کا تعلیل بھی اس کیلئے
نہایت مفید ہے اور اس موضوع پر ایک رسالہ بعنوان ”مسئلہ تقدیر“ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر عثمانی
نور اللہ مرقدہ نے بھی تحریر فرمایا ہے۔ اور اس سلسلے میں حضرت تھانویؒ کی ایک مستقل کتاب ہے۔
لہ تجلۃ الفکر ص ۱۲۔

(حاشیہ صفحہ گذشتہ)

لہ متعارف الحدیث جلد اول ص۔ حقیقت یہ ہے کہ مولانا نعمانی کے اس مضمون سے زیادہ مختصر جامع تسلی و تسلی بخش
مضمون احقر کو کہیں نہیں مل سکا اس کی انہیں خوبیوں کی بناء پر اس کو بعینہ نقل کر دیا گیا۔ ۱۲

ایمان ملاقات کی ہو اور اسلام ہی پران کا خاتمہ ہوا ہو اگر ملاقات نبوی کے بعد
 معوذ باشر مرتد ہو کر دوبارہ مسلمان ہوئے ہوں تو امام شافعی رحمہ اللہ کے
 نزدیک وہ بدستور صحابی رہیں گے مگر امام مالک اور امام اعظم رحمہما اللہ کے نزدیک
 جب تک اسلام لانے کے بعد دوبارہ زیارت نبوی نہ ہو ان کو صحابی نہیں
 کہیں گے کیونکہ جس طرح اسلام قبول کرنے سے سابقہ تمام برائیاں کا عدم
 ہو جاتی ہیں مرتد ہونے سے بھی سابقہ تمام نیکیاں کا عدم ہو جاتی ہیں حافظ
 ابن حجر چونکہ شافعی ہیں اسلئے اول مذہب کو اصح کہا ہے حالانکہ دلائل کی
 قوت کے اعتبار سے قول دوسرا اصح ہے

(ب) علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں تفضیل صحابہ اور ان کے باہم فرق مراتب پر
 مختصر انداز میں روشنی ڈالی ہے۔ ذیل میں ہم مزید تشریح کے ساتھ اسے اپنے الفاظ
 میں نقل کرتے ہیں۔

امام ابو عبد اللہ مازری فرماتے ہیں کہ صحابہ کے فرق مراتب اور ان کے باہم افضل و مفضول
 ہونے میں کافی اختلاف ہے۔

ایک جماعت کا خیال ہے کہ تمام صحابہ ہی ہمد رسالت و ہدایت کے درخشاں ستارے اور
 ایمان و یقین کے روشن مینارے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی ان سب کی زبردست
 تربیت فرمائی ہے لہذا ایسے عظیم انسانوں میں سے کسی کو کسی پر فوقیت دینا اور بعض کا بعض
 سے مرتبہ کم کرنا صحیح نہیں اور اس مسئلہ میں توقف و سکوت کرنا چاہیئے۔

لیکن جمہور امت اس طرف گئے ہیں کہ جب انبیاء و رسل میں فرق مراتب اور افضل و
 مفضول پائے جاتے ہیں تو تفصیص صریحہ کی موجودگی میں صحابہ کے فرق مراتب کا کس طرح
 انکار کیا جاسکتا ہے کیوں کہ ہمد رسالت و ہمد خلافت میں خود فرق مراتب کی تصریح موجود ہے
 جیسے کہ ابن عمر کا قول "کنا نقول فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نحدل
 بانی بکر احدنا ثم عمر ثم عثمان" اور ابن عمر دو سر قول میں فرق مراتب پر خود
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر ثابت کرتے ہیں "کنا نقول و رسول اللہ صلی اللہ

لہ تحفۃ الدرر حصہ ۲۴ مسلم شریف جلد ثانی شرح نووی ص ۲۴۲

علیہ وسلم حی افضل امة النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعدہ ابوبکر ثم عمر
ثم عثمان جب آپ کی حیات مبارکہ میں تفضیل موجود ہے اور آپ نے اس کی تردید
بھی نہیں فرمائی تو نبی کی تقریر سے مسئلہ تفضیل ثابت و مشروع ہو گیا اب اس کا
انکار درست نہیں۔

لیکن تفضیل پر متفق ہونے کے بعد چہرہ ہی میں افضل اصحاب میں پھر اختلاف کا ٹکڑا ہوا
خطابہ حضرت عمرؓ کو افضل قرار دے رہے ہیں راوندیہ حضرت عباسؓ کو افضل ثابت کرنے
میں لگے ہوئے ہیں اور شیعہ ان سب کو کافر قرار دیتے ہوئے حضرت علیؓ کی افضلیت پر
اڑے ہوئے ہیں لیکن اہل السنہ والجماعت قرآن و احادیث اور صحابہ کے جماعی فیصلہ کے
پیش نظر صدیق اکبرؓ کو تمام صحابہ سے افضل قرار دیتے ہیں۔ صدیق اکبرؓ کے بعد حضرت عمرؓ
پھر حضرت عثمانؓ اس کے بعد حضرت علیؓ دیگر تمام صحابہ کرامؓ سے افضل ہیں اگرچہ
اہل السنہ ہی میں بعض کوئی حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ پر فوقیت دیتے ہیں لیکن چہرہ اہل السنہ
کے مسلک کے مقابل ان کے مذہب کا کوئی اعتبار نہیں اس انفرادی تفضیل کے بعد تمام
تمام صحابہ کی فضیلت کی ترتیب قائم کرتے ہوئے ابو منصور بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
ہیں کہ ہمارے اکابر اس پر متفق ہیں کہ خلفاء اربعہ اپنی ترتیب خلافت میں ایک دوسرے
سے مقدم اور افضل ہیں ان کے بعد عشرہ مبشرہ پھر بدری صحابہ پھر شتر کا ملاح اور پھر

شتر کا، بیعت الرضوان، پھر تمام صحابہ سے افضل ہیں۔
قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تفضیل کے مسئلہ میں ایک جماعت یہ معیار قائم کرتی
ہے کہ نبی کی زندگی میں جو صحابہ وفات پا گئے وہ اپنے بعد والوں سے افضل ہیں علامہ ابن
عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے لیکن علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس قول شاذ
کی صراحتاً تردید فرمائی ہے۔

اس تشریح کے بعد یہ بحث آتی ہے کہ تفضیل صحابہ دنیاوی اور ظاہری ہے یا نفس الامری و
قطعی اور بدیہی ہے ایک طبقہ کا یہ خیال ہے کہ تفضیل اجتہادی اور قطعی ہے نفس الامری سے
اس کا کوئی تعلق نہیں شیخ ابوبکر باقلائی کی بھی یہی رائے ہے جب کہ دوسری جماعت کا یہ یقین
ہے کہ صحابہ کی تفضیل ظاہری و دنیاوی ہونے کے ساتھ ساتھ باطنی اور قطعی ہے اور فی الحقیقت
نفس الامری بھی یہی ترتیب ہے شیخ ابو الحسن اشعری اس کے بڑی شدت سے قائل ہیں۔
اور یہی با وزن اور راجح قول ہے۔

(ج) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پیغمبر اسلام کے وہ رفقاء اور ساتھی تھے جن کو خود حق تعالیٰ نے اپنے نبی کی صحبت و رفاقت کیلئے منتخب فرمایا تھا اور خود اپنے دست قدرت سے ان کی تربیت فرمائی بلکہ جماعت صحابہ کا تقدس اتباع شریعت کا والہانہ جذبہ اور ان کا فہم دین اور اجتہاد خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ایک معجزہ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے انہیں امتیازات و خصوصیات کی بناء پر انہیں اپنے اعتماد و بھروسے کا مرکز و محور قرار دیا صحیح حدیث میں موجود ہے کہ بعض مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل میں کسی مافوق الفطر امر کا تذکرہ ہوتا ہے جیسے کائنات یا بھڑیے کا بات کرنا تو آپ نے حضرات شیخین ابوبکر و عمر کی غیر موجودگی میں یہ کلمات فرمادیئے ہیں "آمنت بیہانا و ابوبکر و عمر" ان کی غیر موجودگی میں ان کی طرف سے ان کے ایمان کی شہادت دینا یہ ان دونوں کے اور یہی اعتماد اور بھروسہ کرنے کی طرف ہی اشارہ تھا۔ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک آنیوالی اپنی امت کو اس بات سے باخبر کیا کہ مختلف ادوار میں دین و ملت کو مختلف اندیشے و فتنے پیش آتے رہیں گے ان ہولناکیوں اور ہر دور میں پیش آنے والے فتنوں کی خوفناک آندھوں سے بچنے کیلئے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں اپنے طریقہ و سنت کو مضبوطی سے تھامے رہنے کا حکم دیا ہے وہیں اپنے محبوب صحابہ کے کردار و عمل کی بھی مکمل طور پر تقلید و اتباع کی دعوت دی ہے چنانچہ جب یہ سوال پیدا ہوا کہ امت کے دو رقتن میں کس جماعت کے اسوہ و عمل سے راہنمائی حاصل کی جائے تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "ما اتانا علیہ و اصحابی" یعنی وہ جماعت تقلید و اتباع کے لائق ہے جو میرے اور میرے صحابہ کے طور و طریقہ پر ہوگی۔ یہاں آپ نے وہ فیصلہ کن آئین بتانا چاہا جو ہر زمانہ کے مناسب حال ہو وہ صرف کتاب و سنت ہی نہیں بلکہ وہ اس کی عملی تصویر ہے جو آپ نے اپنے صحابہ کے سامنے بطور اسوہ پیش کیا صحابہ کرام نے اس کے ایک ایک خط و خال کو دیکھا اور ہو بہو اس کی نقل کی اب ادھر یہ اسوہ حسنا اور ادھر اس کا وہ مکمل نقشہ تھا پوچھنے والوں کیلئے اس سے زیادہ صاف اور سیدھی بات کیا ہو سکتی ہے کہ دو رقتن میں اپنے عقائد و اعمال کو صحابہ کے عقائد و اعمال پر پیش کرو اگر وہ اس کے ہو بہو مطابق ہیں تو یقین کرو کہ تم راہ نجات و سلامتی پر گامزن ہو ورنہ ہلاکت و بربادی تمہارا مقدر ہے۔

قرآن شریف ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ میں یا پھر آپ کا اسوہ حسنا اور کردار و عمل ہو یہ ساری چیزیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے نقل کرنے سے امت تک پہنچی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر مکمل اعتماد کا اظہار فرمایا ہے پھر کوئی وجہ

ہیں کہ امت بھی ان پر اسی جذبہ سے اعتماد کرے ایک عالم گیر دین جس مقدس گروہ کا نصاب ہے
اگر وہی گروہ ناقابل اعتبار ہو جائے تو پھر آئندہ دور میں اس دین کا خد ا حقاظ۔

یہ صحابہ کرام کا وجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عظیم معجزہ ہے اور آپ کی تعلیم و تربیت کا ایک
مقدس مرقع ہے وہ امت کی ابر و ابریت کی روح ہیں ان کی ذات پر بال برابر حرف دین
کی عظیم الشان عمارت کو شستہ کر دے گا۔ پھر مکمل نظام حیات دین فطرت اور دائمی ملت
کا دعویٰ بھی بے بنیاد ہو کر رہ جائے گا۔

اب ذیل میں چند آیات و احادیث شریفہ نقل کی جاتی ہیں آپ درج بالا مضمون کو ان سے
ملا کر سمجھیں اور اسے مزید پھیلائیے۔

- ۱- ابن الذین آمنوا وھاجروا وجاهلوا فی سبیل اللہ باموالھم وانفسھم
اعظم درجۃ عند اللہ واولئک ھم الفائزون۔
 - ۲- رجال لا تلهیھم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ و اقام الصلوٰۃ وایتاء
الزکوٰۃ یخافون یوماً تغلب فیہ القلوب والابصار۔
 - ۳- ولما رمی المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا اللہ ورسولہ وصدق
اللہ ورسولہ و ما زادھم الا ایمانا و تسلیمًا۔
- اس میں غزوہ خندق کے موقع پر صحابہ کی ایمانی شجاعت و یسالت اور ان کی تسریاتی کی
تصویر کھینچی ہے۔
- ۴- والسابقون الاولون من المهاجرین والانیصار والذین اتبعوھم باحسان
رضی اللہ عنھم ورضوا عنہ۔

لے مذکورہ مضمون مولانا عبداللہ صاحب ناضل جامع از ہر مصر میر پندرہ روزہ گلشن کے ایک ادارے
اثر ہے مضمون کی سلاست جامعیت اور اختصار و اسلوب کو دیکھتے ہوئے اس جگہ اس کا انتخاب کیا گیا اور
اس رواں دواں مضمون کو کچھ حذف و ترمیم سے نقل کیا گیا ہے۔

- ۵۔ صدر رسول اللہ والذین معہ اشداء علی الکفار رحماء بینہم ترہم رکعاً سجداً یقتون فضلاً من اللہ ورضواناً،
- ۶۔ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصحابی کالنجوم بایہم اقتدیتم اقتدیتم (رواہ رزین)
- ۷۔ عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل اصحابی فی امتی کالملح فی الطعام لا یصلح الطعام الا بالملح (شرح السنہ)
- ۸۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسبوا اصحابی فلو ان احدکم اتفق مثل احد ذہباً ما یبلغ مد احدہم ولا ینصفہ (متفق علیہ)
- ۹۔ عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تمس النار مسلماً رآنی او طعمی من رآنی (ترمذی)
- ۱۰۔ اصول حدیث کا طائرہ کلیہ ”الصحابۃ کلہم عدول“
- (۲) صحابہ کرام کی مقدریں اور پاکیزہ جماعت کے کسی فرد کو بدھتے تنقید بنانا یا اس کی دینی حیثیت کو خراج کرنے کے ساتھ ساتھ اسے برا بھلا کہنا قطعاً حرام اور بدترین اکبر الفواحش ہے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ اسی پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں:
- قال القاضی وسب احدہم من المعاصی والکبائر ومذہبنا ومذہب الجہود وانہ لا یعزرو لا یقتل وقال بعض المالکیہ یقتل۔
- قاضی فرماتے ہیں کہ کسی صحابی کو برا بھلا کہنا معصیت اور گناہ کبیرہ ہے اس سلسلے میں ہمارا اور چھبر رات کا مذہب یہ ہے کہ تا قدر شام کو قتل تو نہ کیا جائے لیکن درے لگائے جائیں جب کہ بعض مالکیہ اس کے قتل کا فیصلہ کرتے ہیں۔
- علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح کے مطابق کوفہ کے فقہاء کی ایک جماعت نے بھی مالکیہ کی طرح ایسے شخص کے قتل کا فیصلہ کیا ہے۔

۱۔ مسلم شریف جلد ثانی شرح نووی ص ۲۷۲ ۲۔ ایضاً امام الفرقان لکھنؤ کا تخمینہ اور اشاعت عشرہ عشرہ ماہ حضرت
ربیع الثانی ۱۴۲۷ھ ملا۔

اس کے بعد ناقد و شاتم کے درجہ کی وضاحت اور اس کے حکم کی تصریح کرتے ہوئے شیخ الاسلام ابن تیمیہ اپنی کتاب الضارم الملول میں فرماتے ہیں:-

وقال القاضي ابو يعلى الذي عليه
الفقهاء في سب الصحابة ان كان
مستحلاً لذلك كفر وان لم يكن
مستحلاً فسق ولم يكفر سواء
كفرهم او طعن في دينهم مع
اسلامهم۔

قاضی ابو یعلیٰ نے فرمایا اس مسئلہ پر فقہاء کا اتفاق
ہے کہ اگر کوئی بد بخت صحابہ کرام کی شان میں گستاخی
کرے اس کو جائز سمجھ کر تو وہ کافر ہے اور اگر جائز
نہیں سمجھتا محض گناہ ہی جانتا ہے تو کافر تو نہیں
ہوگا لیکن فاسق اور سخت قسم کا گناہ گار ہوگا خواہ
یہ گستاخی یہ ہو کہ ان کو کافر کہے یا ان کو مسلمان مانتے
ہوئے ان کی دینی حیثیت کو مجروح کرے اور
ان کو بد دین کہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ ہمارے علماء نے یہ صراحت
کی ہے کہ ہر کافر کی توبہ دنیا و آخرت میں مقبول ہے لیکن اس کافر کی توبہ مقبول نہیں جس نے
نبی یا شیخین کو سب و شتم کر کے کفر اختیار کیا ہو۔

سوال ۳۲ :- عَنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَا إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى كُلِّ خَلِيلٍ مِنْ خُلَيْتِهِ وَلَوْ كُنْتُ مُسْخِذُ أَخِي لَا تَخْذُ
أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا إِنَّ صَلَاحَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ قَالَ وَكَيْفَ يَعْنِي نَفْسَهُ۔

(الف) اعراب لگا کر مطلب خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) خط کشیدہ الفاظ کی تشریح کیجئے۔

(ج) حضرت صدیق اکبرؓ کی مختصر مگر جامع سوانح عمری تحریر فرمائیے۔

جواب سوال ۳۲ :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔

حضرت عبداللہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ جان رکھو کہ
میں ہر ایک (انسان) قسم کے دوست کی دوستی سے بالکل بے نیاز ہوں (اور نہ ہی

۱۔ ماہنامہ الفرقان لکھنؤ کا چھینی اور اٹھارہ عشرہ نمبر ماہ صفر تا ریح الثانی ۱۴۱۸ھ
۲۔ ترمذی شریف جلد ثانی صفحہ ۲۲۷ حاشیہ نمبر ۱۔

کسی انسان کو دوست بنانا میرے لئے مناسب ہے لیکن اگر (بالقرض) میں کسی کو دوست بنانا تو یقیناً ابوبکر ہی کو بنانا لیکن دوست بنانے کی اسلئے ضرورت نہیں کہ تمہارے اس صاحب (امام و کبیر) فرماتے ہیں کہ یہاں آپ نے خود کو مراد لیا ہے) گو اللہ نے دوستی کا شرف بخشا، اور وہ صرف اللہ کا دوست ہے۔

(ب) ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت ابابكر-

اس کے ذیل میں مولانا ساجد صاحب لکھتے ہیں:-

مطلب یہ ہوگا اگر میرے لئے یہ بات جائز ہوتی کہ میں کسی کو اس شان کیساتھ محبوب اور دوست بناؤں کہ اس کی محبت میرے دل میں گھر کر جائے اور میرے دلی راز و نیاز اس پر ہے حجاب ہو جائیں تو میں ابوبکر کو پسند کرتا کہ ان کو اس شان کے ساتھ محبوب اور دوست بناؤں لیکن چونکہ ان خصوصیات کیساتھ میں نے صرف اللہ کو دوست بنایا ہے اسلئے وہ مخلوق میں اس شان و صفات کے ساتھ کوئی دوست نہیں ہے

ان صاحبکم خلیل اللہ،

امام و کبیر فرماتے ہیں کہ یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب خود کو مراد لیا ہے نیز سیاق و سباق سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنائیت اور کسر نفسی کے طور پر اپنا بلند نام و مرتبہ ظاہر نہیں کیا بلکہ مربی و محسن ہونے کی حیثیت سے اپنے کو صحابہ کرام کا محض مصاحب قرار دیا۔

تو مطلب یہ ہوا کہ جب میں اللہ کا خلیل اور اس کا دوست ہوا اور رب خلیل نے مجھ اپنی خلت سے نوازا دوستی کے عظیم منصب پر فائز کیا اور طرح طرح کے انعامات و اکرام کی بارش کی تو میرے لئے یہ مناسب نہیں کہ اپنے دل میں اس کی خلت کے علاوہ کسی انسان کو جگہ دل اور اس کے ساتھ ساتھ کسی اور کو بھی رفیق و خلیل ٹھہراؤں۔

خلیل اللہ کے الفاظ سے اس مسئلہ پر بھی روشنی پڑتی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ کے محبوب اور اس کے خلیل ہیں۔

(ج) "نسل انسانی کا عطر و جوہر ملت اسلامیہ کا دل و دماغ عالم اسلام کا فقید المثال خلیفہ

لہ کشف الحجاب ص ۱۲

دنیائے انسانی کا لاشانی مدبر و قائم اپنے جان و مال کی آزمائش کی آگ میں بھونکنے والے قدم قدم پر نبی کی رفاقت کرنے اور باطل کے خلاف مسلسل برسریکا رہنے والے اس عظیم انسان کا نام عبد اللہ بن ابی قحافہ کنیت ابوبکر ماں کا نام سلمیٰ بنت صخر اور لقب صدیق و عتیق تھا اگرچہ جاہلیت میں اسے عبد الکعبہ سے بھی موسوم کیا گیا لیکن اس دودھ کے دھیلے انسان کو یہ مشرکانہ نام قطعاً اس نہ آیا جس کی فطرت میں اطاعت کو شعی طبیعت میں شرک سے منفرد اور دل و دماغ میں بیداری رچی بسی تھی اور جس کا سلسلہ نسب محض چھ پشتوں پر ہی تھی آخر الزماں سے جا ملتا ہے۔

جب مکہ میں صدائے نبوت گونجی جب امانت و دیانت کے پیکر ایک امی نے دھڑائے نبوت کیا اور انسانیت کی فطرت کو لگا راجب اس نے تمام قومی غرور اہنام و شرور کے خلاف علم جہاد بلند کیا اور جب باطل کی کوہ کنی اور طاغوت پر تیشہ زنی کیلئے ایک بیم تنہا ہی میدان میں آگئی تو صدیق اکبر بھی بلا پس و پیش ابتلاء و آزمائش کے اس کھوئے سمندر میں کود پڑے اور بے خوف و خطر مستقبل سے بے پرواہ ہو کر انھوں نے جس طرف خیر تھی اپنی جان کو جو کھم میں ڈالتے ہوئے اس طرف بڑھتے ہی چلے گئے اور نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت و فکر اور ان کے مشن کی تبلیغ کیلئے وقف ہو گئے۔ مشرکین نے طعنے دیئے فقرے چپے کئے الزامات لگائے بہتان طرائفیں کہیں مذاق اڑایا نبی کے ساتھ مارا اور خون میں نہلایا حتیٰ کہ معاشرتی بائیکاٹ تک کر دیا لیکن اس مرد کا سن کے پائے استقلال میں جنبش تک نہ ہوئی جس کو قدرت نے نبی کی ولادت کے دو سال بعد ہی اس کی رفاقت کیلئے رسلہ میں دنیا میں بھیج دیا تھا اور جس کو تمام اوصاف حمیدہ لیاقت و صلاحیت کا ایسا مجموعہ بنایا تھا کہ جاہلیت میں قریش نے اسے اپنا قاضی و والی بنایا مسلمانوں نے نبی کی مسند خلافت پر بٹھایا اور خداوند قدوس نے انبیاء کے بعد سب سے عظیم انسان ہونے کے شرف سے نوازا اور جس کی فطرت اتنی پاکباز تھی کہ حق گوئی، سخاوت، خدا ترسی، رحم دلی و نرمی اس کے ممتاز اوصاف تھے اور زمانہ جاہلیت میں بھی کبھی شراب اس کے لبوں کو نہ چھو سکی جس کی ایمانی شجاعت و بسالت اتنے عروج پر تھی کہ جنگ بدر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جھوٹری کی پہرہ داری کیلئے وہ اکیلا ہی تلوار سونت کر کھڑا ہو گیا اور کسی طاغوت کے بندے باغی فطرت کو قریب تک نہ پھینکنے دیا اور جب وفات نبوی کے وقت کفر و ارتداد کی وبا میں پھوٹیں تو ان زہریلے عناصر پر وہ شیر کی طرح گڑا اور بادل کی طرح کڑا اور ایک سال سے پہلے ہی اس شیطانی فتنہ اور طاغوت کے منصوبے کی بساط لپیٹ دی۔ یہی اپنے وقت

کا ایسا حاتم تھا کہ اپنے مال کو راہِ دین میں پانی کی طرح بہایا ہزاروں مسلمانوں کو فائدہ پہنچایا
سینکڑوں غلاموں کو آزاد کرایا اور بالآخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنا
سب کچھ بچھا کر دیا اور اتنا خرچ کیا کہ آپ بھی آخر تک ان کے جان و مال سے قطعِ محسوس
کرتے رہے اور برابر شکر گزار رہے۔

لیکن طاغوت کا زور توڑ کر شیطان کا بیجہ موڑ کر ۲۳ جمادی الثانی ۳۱ھ کی درمیانی شب
میں جب اس دریا دل انسان نے دنیا سے کوچ کیا تو ایک تاریخی مثال قائم کرتے ہوئے اپنے
تین لڑکوں تین لڑکیوں اور تین بیویوں کے علاوہ دیگر ورثہ کیلئے ایک پرانا پیالہ ایک دلی آٹنی
اور ایک بھٹی پرانی چادر تہرکہ میں چھوڑی اور اس وارثانی میں ۶۳ بہاریں گزار کر ایمان و
یقین، صداقت و امانت اور نور و ہدایت کا یہ عظیم پیکر اپنے اس آقا کے پڑوس میں جا سویا
جس کی تادمِ حمایت و نصرت کا وعدہ کر رکھا تھا اور دنیا کو بتا دیا کہ محبت اسے کہتے ہیں کہ ساتھ
ہی ایک شہر کو چھوڑا دوسرے کو مسکن بنایا ایک دوسرے کے دکھ درد کو جھیلے ہوئے بھی
رفاقت و مصاحبت قائم رہی اور بالآخر قیامت تک کیلئے اسی کے جوار رحمت میں ابری نیند سو گیا،
زلی میں اسی سلسلے کی چند احادیث درج کی جاتی ہیں:-

- ۱- عن انس رضی قال قیل یا رسول اللہ ای الناس احب الیک قالت عائشہ
قیل من الرجال قال ابوہا (ابن ماجہ)
- ۲- عن ابی ہریرۃ رضی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انک یا ابابکر
اول من یدخل الجنۃ من امتی (ابوداؤد)
- ۳- عن حذیفۃ بن الیمان رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی
لا ادری ما بقائی فیکم فاقصدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر (ترمذی)
- ۴- عن عائشۃ رضی قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی لقوم

لہ صدیق اکبر رضی کے حالات کو تلبند کرنے میں تاریخ اسلام جلد اول سے مدد لی گئی ہے اور حتی الامکان یہ کوشش
کی گئی ہے کہ صدیق اکبر رضی کی پوری زندگی اس مختصر مضمون میں سمٹ آئے۔

فیہم ابوبکر ان یؤمئہم غیرہ۔

۵۔ عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا بی بکرات صاحبی

فی الغار وصاحبی علی الحیض (ترمذی)

سوال ۳۳:۔ عن ابی بن کعب رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم آوّل من یصافحہ الحقّ عمر و آوّل من تسلم علیہ و آوّل

من یأخذ بیدہ فیدخلہ الجنۃ

(الف) اعراب لگائیے اور ترجمہ کیجئے۔

(ب) حضرت عمر کی مختصر سوانح عمری تحریر فرمائیے۔

(ج) "اول من یصافحہ الحق الخ" کی مختلف توجیہات پیش کرنے کے بعد بتائیے کہ کیا

"الحق" سے ذات خداوندی بھی مراد لی جاسکتی ہے۔ نفی و اثبات میں جو جواب لکھیں

دلیل لکھیں۔

جواب سوال ۳۳:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابی کعب رضی فرماتے ہیں کہ (قیامت میں) جس انسان سے حق سب سے پہلے مصافحہ کرے گا

وہ عمر ہوں گے اور عمر ہی کو سب سے پہلے حق سلام کرے گا اور انھیں کا ہاتھ پکڑ کر سب سے پہلے

جنت میں داخل کرے گا۔

(ب) "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مکی زندگی میں اسلام کے اقبال و عروج اس کی شان و شوکت

اور اس کی قوت و عظمت کیلئے برابر یہ دعا فرمایا کرتے تھے "اللہم اعز الاسلام بعمر" اے

اللہ عمر کے ذریعہ اسلام کو عزت و طاقت عطا فرما۔

یہ دعا آپ اس رعب و دبدبہ کے مالک عظمت و صلابت کے مینارے اور شجاعت و بہادری

کے اس پہاڑ کیلئے مانگا کرتے تھے جو ہجرت نبوی سے چالیس سال قبل خطاب بن نفیل کے

غریب گھرانے میں پیدا ہوا تھا جس کا سلسلہ نسب آٹھویں پشت میں جا کر آپ کے ل جاتا

ہے جس کا بچپن و لڑکپن اونٹوں اور بکریوں کے چرانے میں گذرا، جوانی میں سپہ گری پہلوانی

شہسوار سی اور سفارت میں اہم مقام پیدا کیا۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا النذیر العویان کی آواز لگائی لا الہ الا اللہ

کی مدد میں بلند کیں اور شرک و بت پرستی کے خلاف علی الاملاق جہاد شروع کیا تو کفار مکہ کی

طرح یہ بھی بھڑک اٹھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تردید و تکذیب کیسا کھ نغوز باللہ آپ

کے قتل تک کا ارادہ کر لیا لیکن ان کی زندگی کا یہی خطرناک ارادہ بہن و بہنوئی کے ایمان و

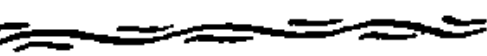
خون کی حرارت سے ایک خوشگوار واقعہ بن کر ایمان کی جانب کھینچ لایا اور وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش میں آگرے ان کا اسلام لانا تھا کہ مسلمانوں کی الشراکبر کی صدوں سے ابوبقیس کی چوٹیاں گونج اٹھیں۔

فاروق اعظم کے اسلام سے پہلے مسلمان اپنے ایمان کو چھپائے پوشیدہ طور پر نمازیں پڑھتے اور چھپ چھپ کر وحی الہی کے مطابق عمل کرتے لیکن عمر رضی اللہ عنہ نے اسلام لانے کے بعد کافروں کے جنگ و جدال کیا اور اتنی معرکہ آرائیاں کیں کہ مجبور ہو کر کفار مکہ کو مسلمانوں کو بیت الشریعہ نماز پڑھنے کی اجازت دینی پڑی۔

ہجرت کی اجازت نازل ہونے کے بعد جب مکہ در مسلمان چھپتے چھپاتے ہجرت کرنے لگے اور پوشیدہ طور پر شرب کی جانب کوچ کرنے لگے تو فاروق اعظم نے تلوار سنبھالی ترش باتھیں لیا اور کفار کی غیرت کو لکارتے ہوئے علی الاعلان ہجرت کی کسی بھی بدباطن کو اس شیر بر کے چھڑنے کی ہمت نہ ہوئی۔

اپنے ایمانی ہمد کو نباتتے ہوئے ہر قدم ہر غزوہ میں آنحضرتؐ کیساتھ ساتھ رہے دربار رسالت سے فاروق کا خطاب ملا نیز جنگ بدر کے اساری مسلح حجب اور ابن ابی کی نماز جنازہ کے سلسلے میں بذریعہ وحی آپؐ کی رائے عالی کی تصویب فرمائی گئی اسی کی بناء پر رسول اللہؐ نے فرمایا "ان الله وضع الحق على لسان عمر" اور آپؐ کی جامع صفا کے پیش نظر لسان نبوی سے یہ کلمات جاری ہوئے "لو کان بعدی نبی لکان عمر"۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مشیر خاص ان کے دست راست بنے رہے اور اپنی ذہانت و ذکاوت سے خلافت کی بنیادیں مضبوط سے مضبوط تر کرتے رہے جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات سے پہلے انھیں خلیفہ نامزد کیا مسلمانوں کے ان کو اپنا امیر تسلیم کرتے ہوئے بیعت کی تو اسلام کے عروج و اقبال میں اضافہ ہی ہوتا چلا گیا اور فتوحات کا تو گویا سیلاب امنڈ پڑا مسلمانوں کی ایسی زبردست بے مثال حکومت کی بنیاد پڑی جو بیک وقت عراق ایران خراسان و بلوچستان شام و فلسطین اور مصر و آرمینیا کا احاطہ کئے ہوئے تھی اور جس کا رقبہ ساڑھے بائیس لاکھ مربع میل تھا۔



۱۲ رذی الحجہ ۱۲۳۵ھ چار شنبہ کا وہ منہوس دن تھا جب ابو لؤلؤ فروز بد بخت نے آپ پر قاتلانہ حملہ کیا اور لگاتار چھ وار کئے یکم حرم الحرام مکہ کو سبے مثال قاتل اپنے واروں کو روٹا بکتا عالم اسلام کو غلگین چھوڑ کر اپنے دونوں بچھڑے ہوئے ساتھیوں سے جاملانا زجوازہ صہیب رومی رضی نے پڑھائی حضرت عثمان عبدالرحمن بن عوف علی زبیر اور آپ کے بیٹے عبداللہ بن عمر نے روضہ اقدس میں بائیں جانب سپرد خاک کیا اور یوں اسلام کا وہ درخشاں ستارہ غروب ہو گیا جس کے دم سے اسلام کی شان و شوکت قائم تھی جس کی ایمانی شعاؤں سے روم و ایران کی آنکھیں خیرہ ہو چکی تھیں تعلیمات الہی کا وہ امین اٹھ گیا جس سے قرآن و حدیث کے غلغلے اور محراب و منبر پر رونق تھے شریعت محمدی کا وہ پاسباں روٹھ گیا جس سے شیطانوں اور دجالوں کے پتے پانی ہوا کرتے تھے ملت اسلامیہ کا وہ شیر سو گیا جس کی ہیبت سے یہودیوں عیسائیوں رومیوں اور ایرانیوں کی نیندیں حرام ہو جاتی تھیں۔

علماء کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ حق سے مراد وہ فرشتہ ہے جس کو صاحب الحق کہا جاتا ہے اور جس کی وساطت سے رب جلیل الہامات کو عباد صالحین کے طوب تک اتقا کرتے ہیں علامہ ابن حجر کی بھی یہی رائے ہے۔

اہل علم کے ایک طبقہ کا یہ خیال ہے کہ حدیث باب میں حق سے باطل کی ضد مراد ہے اور سلام و مصالحت سے حضرت عمر اور حق کی باہمی مقاربت اور انیت کو بطور تشبیہ تعبیر کیا گیا ہے یعنی حق ان کے رگ و ریشہ اور گوشت پوست میں رچ بس گیا ہے اور وہ حق بات کے علاوہ کچھ نہیں کہتے علامہ سید انور شاہ کشمیری علیہ الرحمہ کی بھی یہی رائے ہے۔

ان توجہات کے بعد اس کی بھی وضاحت ضروری ہے کہ حق سے مراد ذات خداوندی کو بھی یا جاسکتا ہے حضرت مولانا رحمت اللہ لکھنوی نے جاح المناقب میں حق کا ترجمہ اللہ تعالیٰ ہی سے کیا ہے اور انہی بذات خود اسم الہی بھی ہے نیز قرآن و حدیث میں بیشتر مقامات پر خداوند قدوس پر حق کا اطلاق کیا گیا ہے واضح رہے کہ حافظ ذہبی اور علامہ کشمیری کی تصریح کے مطابق یہ حدیث مرفوعہ ہے۔

۱۳ حضرت عمر کی سوانح میں تاریخ اسلام جلد اول سے مدولی گئی ہے ۲۵ دیکھئے جاح المناقب ص ۱۵۵ اس کے علاوہ حضرت مولانا ریاست علی صاحب نے اپنے درس ابن ابی عمیر کی نقلی کہ یہاں ذات خداوندی مدولی جاسکتی ہے۔ احقر نے مزید اطمینان کیلئے بحر العلوم حضرت مولانا نعمت اللہ صاحب کی طرف رجوع کیا اور مولانا موصوف نے بتایا کہ اور اقوال کے بالمقابل یہاں ذات خداوندی کو مراد لینا زیادہ دلچ ہے۔

سوال نمبر ۳۴:۔ عن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اِنَّهُ قَالَ لِعَلٰی رَضٰی اَلَا تَرْضٰی اَنْ تَكُوْنَ مِثْقٰلَ بَعِیْزٍ هٰذَا مَوْنٌ مِّنْ مُّوْنِیْ۔
 (الف) اعراب لگا کر حدیث پاک کا ترجمہ کیجئے اور حدیث کے شان و رویہ مختصر روشنی ڈالئے۔
 (ب) روافض امامیہ اور شیعہ نے اس حدیث سے شیخین کی خلافت کے بطلان پر استدلال کیا ہے
 آپ اس حدیث کا صحیح محل اور توجیہ لکھئے اور شیخین کی خلافت کو دلائل سے ثابت کیجئے۔
 (ج) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زندگی پر اختصار سے روشنی ڈالئے اور ان کے مناقب میں وارد کم از کم تین احادیث
 سیر دکلم کیجئے۔
 جواب سوال نمبر ۳۴:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا
 کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تم کو مجھ سے وہی نسبت ہو جو ہارون کو موسیٰ علیہ السلام سے تھی۔
 ماہ رجب ۱۰ھ میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیس ہزار کا لشکر لے کر ہرقل کے مقابلہ کیلئے
 تبوک روانہ ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف مصلحتوں کے پیش نظر اپنے گھر بار کی
 حفاظت و نظامت کیلئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مدینہ منورہ ہی میں چھوڑ دیا اور تمام صحابہ کو یکسو تبوک
 کا رخ کیا ادھر مدینہ میں منافقین نے یہ پروپیگنڈہ شہ روایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بارہ گھنٹہ کے لیے چھوڑ دیا آپ کو علی رضی اللہ عنہ سے کوئی خاص لگاؤ نہیں حضرت علی
 رضی اللہ عنہ سن کر نہایت مغموم و دل برداشتہ ہوئے اور مسلح ہو کر بڑی تیزی سے نکلے اور ایک
 کوس کے فاصلہ پر مقام الجحرف میں اسلامی لشکر سے جا ملے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 منافقین کے پروپیگنڈہ کی تفصیل کہہ سنائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر
 فرمایا منافقین چھوٹے نہیں ہیں تم کو اپنے گھر بار کی حفاظت کیلئے مدینہ میں چھوڑا ہے اور تم
 کو کچھ سے وہی نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی (کہوں کہ موسیٰ واجب طور پر گئے تو اپنے
 گھر بار اور امت کی حفاظت کیلئے ہارون کو نمازد کر گئے) فرق صرف یہ ہے کہ میرے بعد
 کوئی نبی نہیں ہے۔

(ب) علامہ اجماعی فرق باطلہ کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے شیعوں کا استدلال خلافت

بعد البتہ علی کا حق تھی قطعاً درست نہیں کیوں کہ حضورؐ نے اپنی عدم موجودگی میں صرف غزوہ تبوک کے موقع پر علیؑ کو اپنا جانشینؑ والی بنایا جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی غیر موجودگی میں حضرت ہارونؑ کو خلیفہ بنایا تھا وہ نہ صرف موسیٰ علیہ السلام کے بعد خلیفہ نہیں ہوئے بلکہ موسیٰ علیہ السلام سے چالیس سال پہلے ہی وفات پا گئے توجب مشبہ بہ خلیفہ نہ بنا تو مشبہ کو کس طرح خلیفہ قرار دیا جاسکتا ہے نیز اگر یہ عارضی خلافت و جانشینی خلافت کبریٰ کی دلیل ہے تو پھر عبداللہ ابن ام مکتومؓ کو بھی خلافت و امامت ملنی چاہیے کیوں کہ ان کو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی غیر موجودگی میں خلیفہ و جانشین بنایا ہے۔ جلیل القدر محدث و مفسر حضرت مولانا ادیس صاحب کاندھلوی اس حدیث کے تمام اشکالات کو رفع کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”پس بادشاہ کا دارالسلطنت سے نکلنے وقت تا واپسی کسی کو وقتی طور پر نائب السلطنت مقرر کرنا اس امر کی دلیل نہیں کہ بادشاہ کی وفات کے بعد بھی وہ شخص بادشاہ ہوگا تو خلافت و نیابت محض خانگی اور اوراہل و عیال کی نگرانی سے متعلق ہے اس کو خلافت کبریٰ کی دلیل بنانا کمال اہلہی ہے۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ یہ تھی کہ جب کسی غزوہ میں تشریف لے جاتے تو کسی نہ کسی کو مدینہ میں اپنا قائم مقام بنا کر جاتے اور جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو وہ قائم مقامی خود بخود ختم ہو جاتی۔ کسی فرد بشر کے حاشیہ خیال میں یہ بات نہیں گزری کہ وہ ان صحابہ کی وقتی خلافت اور عارضی نیابت کو ان حضرات کی خلافت بلا فصل اور امامت کبریٰ کی دلیل سمجھتا رہا یہ امر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں حضرت علیؑ کو حضرت ہارونؑ علیہ السلام کیساتھ تشبیہ دی ہے سو ہم یہ عرض کریں گے کہ اس تشبیہ سے بے شک ایک قسم کی فضیلت ثابت ہوتی ہے لیکن تشبیہ سے تمام امور میں مساوات لازم نہیں اس حدیث میں اگر حضرت علیؑ کو حضرت ہارونؑ کے ساتھ تشبیہ دی گئی تو اساراے بدر کے بارے میں جب آجئے صحابہ کرامؓ سے مشورہ کیا تو اس وقت آپؐ نے ابوبکر صدیقؓ کو حضرت ابراہیمؑ اور

لہ سیرت مصطفیٰ -

حضرت عیسیٰؑ کیساتھ تشبیہ دی اور حضرت عمرؓ کو حضرت نوحؑ اور حضرت موسیٰؑ کیساتھ تشبیہ دی جیسا کہ غزوہ بدر کے بیان میں مفصل گزرا ہے اور ظاہر ہے کہ کسی کو نوح علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تشبیہ دینا "انت بمنزلۃ ہرون من موسیٰ" کہنے سے کہیں زیادہ بالا اور برتر ہے۔
اس تفصیل و توجیہ کے بعد اب ذیل میں شیخین کی خلافت و نیابت کے دلائل قلمبند کئے جاتے ہیں:-

۱- عن حذیفة رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لا ادری ما بقائی فیکم فاقتلوا بالذین من بعدی و اشار الی ابن بکر و عمر (ترمذی و ابن ماجہ)

۲- عن عائشة رضی قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی لقوم فیہم ان یؤمّوہم غیرہ۔ یہی وجہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ علالت میں صدیق اکبرؓ نے امام کے فرائض انجام دیئے اور اسی بنا پر حضرت عمرؓ نے صدیق اکبرؓ سے کہا تادمک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امر ینساقن الذی یؤخرک فی دنیا نا۔
۳- لو کان بعدی نبی لکان عمر۔

۴- عن انس رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر و عمر و عمرید اکہول اهل الجنة من الاولین والاخرین الا النبیین والمرسلین۔
یہ روایت انبیاء و رسل کے بعد سے افضل ابو بکر و عمر کو قرار دیتی ہے لہذا خلافت بعد نبی کے بھی وہی مستحق ہیں۔

(رج) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت و پکار پر جہاں صدیق اکبرؓ خدیجہ الکبریٰ اور زید بن حارثہ نے لبیک کہتے ہوئے اپنے اپنے طبقہ میں اول الاسلام کا اعزاز و خطاب حاصل کیا وہیں باقی خاندان کا ایک معصوم بچہ عہد طفولیت ہی میں اپنے خاندان و معاشرہ سے بغاوت کر کے رسول ہاشمی کے دامن سے ہمیشہ کیلئے وابستہ ہو گیا اور اپنے ہم عمروں میں سب سے پہلے اسلام و ایمان لانے کی سعادت سے مشرف ہوا جس کا نام علی بن ابی طالب کنیت ابو الحسن اور دربار رسالت سے ملا لقب ابو تراب تھا جو ایمانی شہادت کے ساتھ ظاہری جہاد میں بھی میاں قداور دو ہرے بدن کا حامل تھا۔

زرا سوچئے تو یہی جیب باد مخالف سے بڑے بڑے سوراخوں کے قدم اکھڑ رہے تھے جب طوفان کے آثار دیکھ کر اچھے اچھے خوفزدہ ہو رہے تھے جب پہلوانوں اور بہادروں کی ہمتیں جواب دے

رہی تھیں اور ایمان لانا گویا عرب و عجم سے دشمنی مول لینا موت کو دعوت دینا تھا تو ایسے سنگین حالات میں ایک دبلے پتلے بچے کے اندر کہاں سے یہ ہمت آگئی کہ خونچکا تیر سہنے معاشرہ میں اچھوت بننے کیلئے وہ نبی امی کیساتھ ہو لیا اور اس دعوت کو فوراً قبول کر لیا جس کی مخالفت ہر عربی بڑے بچے کی ذمہ داری تھی اور جس کو قبول کرنے سے اس کے خاندان کے بڑے بوڑھے صاف انکار کر چکے تھے اور پیغمبر خرازاں کی اہل عجمت و عسیدت میں وہ اتنا سخت جان ثابت ہوا کہ ہر ہر شیب و فراز میں وہ نبی کی رفاقت نہایتا رہتا تھا مکہ کی تیرہ سالہ قیامت سوز زندگی میں جو تیر نبی برداغے گئے شیطان کے توپ خانوں سے جو دوائی حق پر بیماری کی گئی فاطمہ بنت اسد کا سپوت کا چچا زاد بھائی اور ملا دلا داما علی مرتضیٰ بھی اس سے گھائل ہوئے بغیر نہ رہ سکا مزید یہ کہ ہجرت کے موقع پر بلا جوں و چرا اس بستر پر لیٹ گیا جو صبح کو قتل بننے والا تھا ان قبائلوں کی بدولت قدرت نے اس کے بازوؤں میں وہ فولادی طاقت عطا کی جو اس شیر خدا سے ٹکرایا پس گیا جو مقابلہ پر آیا لرز گیا اور جس نے اس کو چیلنج کیا وہ خاک و خون میں تڑپ کر رہ گیا اور اسلام کی مغزوہ توحک کے علاوہ ہر ہر جنگ میں اس نے اپنی عقاب کی سی بے باکی اور گر جناک آواز کے کفار کے دل دہلا دیے بڑے بڑے سوراؤں کی صفیں الٹ دیں۔

۱۴ رمضان المبارک بروز جمعہ ۱۰ محرم میں خوارج کی منصوبہ بند سازش کے تحت عبدالرحمن ابن الجرم خبیث نے اس خیر و ہدایت شجاعت و بہالت کے پیکر خلیفہ رابع پر فخر کی نماز کے وقت مسجد میں قاتلانہ حملہ کیا لیکن اس غم اور شدید تکلیف کے باوجود آپ پورے دن بقیہ حیات رہے اور دوسرے دن ۱۵ رمضان المبارک بروز سنہ ۱۰ محرم میں اس دار فانی سے کوچ کر کے امت کو داغ مفارقت دے گئے اور یوں خلافت راشدہ کی کتاب اور اس کا دھڑکنی باب بند ہو گیا جو عہد صدیقی سے برابر کھلا ہوا تھا جس میں روزانہ بے شمار فتوحات کا انبلاج ہو رہا تھا مسند خلافت خالی اور بزم دین اس کے اٹھ جانے سے سونی ہو گئی جس کی بیباکی مسلم اور جس کی قائمانہ صلاحیتوں کی دنیا معترف رہی جو حق و صداقت کی خاطر طوفانوں کا مٹھ موڑنے اور چٹانوں سے ٹکرانے کا حوصلہ رکھتا تھا جو باطل کیلئے شمشیر برہنہ اور عدل کے آلاں کیلئے خدائی قہر تھا۔

ہزار ہا ہزار رحمتیں ہوں اہم بندے پر جس نے اپنے زمانہ طفولیت و شباب نیز کھولت کو اسلام کیلئے وقف کر دیا اور ہزار ہا ہزار لعنت ہوں اس خبیث پر جس نے عالم اسلام کو ایسے خدا ترس بیدار مغز اور شیر دل خلیفہ سے محروم کر دیا۔

اے خدا کے شیر الوداع، اے خلیفہ رابع الوداع
حضرت علی رضی کے مناقب میں وارد ہوئی احادیث:۔

۱- عن زوسین بن جیش قال قال علی رضی اللہ عنہ والذی قلق الحیة
وَبَرَأ النَّمَّةَ اِنَّه لَعَهْدُ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِلَیَّ اَنْ لَا یُحِبُّنِی
الْمُؤْمِنُ وَلَا یُبْغِضُنِی الْاِمْنَانُ (مسلم)۔

۲- عن عمران بن حصین رضی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان علیاً منی
وانا منه وهو ولی کل مؤمن (ترمذی)

۳- عن ابن عمر رضی قال آخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین اصحابہ
ملجاء علی تدمع عیناہ فقال آخیت بین اصحابک ولم تباخ بینی و
بین احد فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انت آخی فی الدنیا
والآخرة (ترمذی)۔

۴- قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی رضی الا ترضی ان تكون منی
بمنزلة هارون بن موسی الا انه لا نبی بعدی (متفق علیہ)

۵- عن ام عطیة رضی قالت بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیشاً فہم
علی رضی قالت فسمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو رافع یدَیْہِ
یقول اللہم لا تُنِیْنِی حَتّٰی تُرِیْنِی عَلِیّاً (ترمذی)

سوال ۳۵:۔ عن علی رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کُنْتُ
مُسْتَخْلِفًا لَاحَدًا عَنْ غَیْرِ مَشْوَرَةٍ لَاسْتَخْلَفْتُ اِبْنَ اُمِّ عَبْدِ

(الف) اعراب و ترجمہ کے بعد بتائیے کہ ابن ام عبد کون ہیں؟

(ب) روایت مذکور کے استخلاف کے بارے میں واضح کریں کہ اس کا تعلق خلافت عالیہ سے ہے

یا کسی بھی جگہ جانشینی مقرر کرنے کیلئے مشورہ ضروری ہے؟

(ج) اگر ابن ام عبد قریشی نہیں تو "الائمة من قریش" کی صراحت کے باوجود ان کے استخلاف
کی بات کیوں مذکور ہوئی؟

جواب سوال ۳۵:۔ (الف) اعراب کیلئے لارج بالا حدیث دیکھیے۔

حضرت علی رضی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں بلا مشورہ کسی کو

خلیفہ بنانا تو صرف ابن ام عبد کو بنانا۔

ابن ام عبد سے عبد الشہ بن مسعود مراد ہیں آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن اور والدہ کا نام ام عبد تھانہ جاہلیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک معجزہ سے متاثر ہو کر ابتدائے اسلام ہی میں ایمان لے آئے اور سابقین اولین میں ان کا شمار ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی ستر سورتوں کی تعلیم حاصل کی اور تقریباً تمام ہی غزوات میں شریک رہے نیز اسلام کے فرعون ابو جہل کا ناپاک سر آٹنے ہی اس کے جسم سے جدا کیا سنہ ۶ میں طرد و طردہ نے انھیں کوفہ کا قاضی و طالی نامزد کیا کوفہ کے تمام علماء بالواسطہ یا بلا واسطہ آپ ہی کی تعلیم شخصیت کے مرہون منت ہیں آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اور اپنی آخری عمر میں مدینہ منورہ واپس چلے آئے اور سنہ ۸ میں انتقال کیا رات کے وقت جنت البقیع میں سپرد خاک کیا گیا انتقال کے وقت آپ کی عمر ساٹھ سال سے تجاوز تھی (رضی اللہ عنہ)۔

(ب) امام قریشی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں خلافت عالیہ کبریٰ مراد نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی لشکر پر امیر بنانے یا کسی خاص جزئی کام کا پیشوا و نائب بننے کا ارادہ کیا ہے۔ کیونکہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عالم طیل، حبر الامہ اور صاحب مناقب و فضائل ہونے کے باوجود قریشی نہیں ہیں اور خلافت عالیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "لا ائمتہ من قریش" کی رو سے خلیفہ کا قریشی ہونا شرعاً ہے لہذا اس حدیث سے خلافت عالیہ مراد لینا درست نہیں۔

کسی لشکر پر امیر بنانے یا کسی بھی جگہ جانشین مقرر کرنے کیلئے امام کیلئے مشورہ ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے اور یہ امام کی صوابدید پر منحصر ہے کہ وہ جس کو مفید و مناسب سمجھے اسے جانشین اور قاضی وغیرہ مقرر کر دے حدیث باب میں "بغیر مشورۃ" کی صراحت اسلئے ہے کہ آپ کو عبد اللہ بن مسعود کی صلاحیتوں اور خدا ترکی پر اتنا اعتماد ہے کہ انھیں خلیفہ و جانشین مقرر کرنے کیلئے کسی خاص مشورہ کی ضرورت نہیں اور دنیاوی امور میں عدم مشورہ سے عموماً جو نقصانات ہوا کرتے ہیں عبد اللہ بن مسعود کے بارے میں ان خطرات و مساویں کا کوئی امکان نہیں تو اس صیرت میں ان کے بارے میں مشورہ و عدم مشورہ دونوں برابر ہیں۔

(ج) جس طرح کہ تقدیر کے مسئلہ میں یہ تاویل کی جاتی ہے کہ شکی و دعا کی اہمیت کی وضاحت کے لئے "لا ید والقضاء الا اللہ ولا یزید العز الا اللہ" فرمایا گیا اسی طرح عبد اللہ بن مسعود کی تعلیم شخصیت اور آپ کے علم و تقویٰ نیز ان کی خدا وادہ صلاحیتوں پر ایسا اعتماد ظاہر کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ ایسا کچھ عوارض کی بنا پر رکروں گا تو نہیں لیکن اگر کرتا تو ابن مسعود کے حق میں کرتا۔

اور یہ بالکل ایسی ہی بات ہے جیسا کہ آپ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بارے میں ارشاد فرمایا "لو کنت متخذاً خلیلاً لاتخذت ابابکر" اسی طرح ختم نبوت کو اجاگر کرنے اور فاروق اعظم کی شان ان کی رفعت و عظمت بتلانے کیلئے فرمایا گیا "لو کان بعدی نبی لکان عذراً" تو اس طرح کے فرض کئے ہوئے واقعات سے ان حضرات کی فضیلت و منقبت ثابت ہوتی ہے اور فی نفسہ یہی مطلوب ہوا کرتی ہے۔ بعض حضرات کا یہ بھی خیال ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد غالباً "الانتم من قریش" کی تصریح سے پہلے کا ہے۔ یاد رہے کہ یہ توجہات جب ہی کی جائیں گی جب کہ حدیث باب سے بالفرض خلافت عالیہ مراد لی جائے ورنہ امام توربشتی کی رائے اور ان کا فیصلہ نقل کرنے کے بعد کسی توجیہ کی ضرورت نہیں رہتی۔

سوال ۳۶: سباب فی ذکر الخوارج

عن ابی سلمۃ قال قلت لابی سعید الخدریؓ هل سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینکرکم فی العزورۃ شیئاً فقال سمعت یدکر قوماً یعتقدون وحقیر احدکم صلواتہ مع صلواتہم وصومہ مع صومہم یمرقون من الدین کما یمرق الثمن من الرمیۃ اخذ سهمہ فنظر فی نصلہ فلم یر شیئاً فنظر فی رصافہ فلم یر شیئاً فنظر فی قدحہ فلم یر شیئاً فنظر فی المذذ فتاری هل یرى شیئاً أم لا۔

(الف) حدیث پاک پر اعراب لگا کر مطلب خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) فرقہ خوارج کا تارخ کی روشنی میں تعارف کرائیے۔

(ج) خط کشیدہ الفاظ کی تشریح کیجئے۔

جواب سوال ۳۶: (الف) اعراب کیلئے: اوپر کی حدیث دیکھیے۔

حضرت ابوسلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا آپ نے حرورہ کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ کہتے سنا ہے تو انہوں نے کہا (ہاں) میں نے آپ کو ایک قوم کا تذکرہ کرتے سنا کہ وہ اتنی عبادت کرے گی کہ (اس کے ظاہر کو دیکھ کر) تم میں کاہر ایک اس کی نماز کے مقابلہ میں اپنی نماز کو اور اس کے روزوں کے مقابلہ میں اپنے روزوں کو حقیر و کمتر سمجھے گا (لیکن حقیقت یہ ہوگی کہ) وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکر سے نکل جاتا ہے (آگے ان کی بے دینی کی تمثیل ہے) مثلاً کوئی (شکاری) اپنے (پھینکے

ہوئے تیر کو پکڑ کر اس کی نوک پر (شکار کا نشان) دیکھے لیکن وہاں کوئی چیز نظر نہیں آتی پھر تیر کے پٹھے کو دیکھے وہاں بھی بظاہر کوئی علامت نہیں پھر قصبہ کی جانب دیکھے تو وہاں بھی کوئی نشان نہیں تو اب وہ تیر کے برکی طرف نظر کرتا ہے تو شبہ میں پڑتا ہے کہ یہ (شکار کا خون ہے یا نہیں) تو جس طرح تیر کے شکار سے نکلنے کے بعد کوئی علامت نہیں اسی طرح اس قوم کے اسلام و ایمان سے نکلنے کے بعد کوئی دینی علامت تک نہ رہے گی اور وہ اسلام و ایمان نیز دین و شریعت سے قطعاً ہاتھ دھو بیٹھے گی۔

(ب) جنگ صفین میں جب بہت زیادہ خون خرابہ ہوا اور دونوں ہی جانب سے مسلمانوں کا زبردستی جانی و مالی نقصان ہوا اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تحت لڑنے والے اشتر کے پے درپے حملوں سے شامی فوجوں کے قدم اکھڑنے لگے تو حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی ایما پر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ حکم سے شاہیوں نے اپنے نیزوں پر قرآن کریم کو بلند کیا اور زور زور سے کہنے لگے "ہذا کتاب اللہ بیننا و بینکم" ہمارے تمہارے درمیان یہ قرآن فیصلہ کرے گا چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لڑائی سے ہاتھ کھینچ لیا صلح و صفائی کی جانب پیش رفت ہونے لگی اور دونوں جماعتوں نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو حکم مقرر کرنے کے بعد فیصلہ کیلئے انھیں چھ مہینے کی مہلت دی۔ اتنا ہونے کے بعد دونوں لشکروں نے اپنے اپنے کجاوے کسے شروع کر دیئے اور کوچ کرنے کی تیاریاں ہونے لگیں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تو بآسانی اپنی قیام گاہ پہنچ گئے لیکن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کوہ کا قصد کیا تو کچھ شہسپندوں نے آپ کو دوبارہ شامیوں پر حملہ کرنے کی ترغیب دلائی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اقرار مانے کے بعد اس بد عہدی اور عذر سے صاف انکار کر دیا اور کہا کہ فیصلہ کی جگہ تک ہمیں انتظار و توقف کرنا چاہیئے آپ کے اس جواب کے باوجود انھوں نے خروج و بغاوت کی ٹھانی اور کوہ کے قریب اپنے ہم خیال بارہ ہزار کی جماعت کو لیکر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر سے الگ ہو کر حروراء میں جا بیسے عبد اللہ بن ابی العزہ کو اپنا امام اور شیت بن بھی کر سہارا مقرر کرنے کے بعد خوارج نے اپنے منشور کا اعلان کر دیا۔

"بیعت صرف خدا سے تعالیٰ کی ہے اور سنت رسول اللہ کے مطابق نیک کاموں کا حکم دینا اور برے کاموں سے منع کرنا ہمارا فرض ہے کوئی عظیم کوئی امیر نہیں فتح حاصل ہونے کے بعد سارے کام مسلمانوں کے مشورے اور کثرت رائے سے انجام دیئے جائیں گے امیر معاویہ اور علی دونوں یکساں اور خطا کار ہیں"

اس اعلان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ انھیں سمجھانے کیلئے تشریف لے گئے اور بڑی کوشش کے بعد ان کو دوبارہ کوفہ لے آئے اور تمام حضرات حکمین کے فیصلے کا انتظار کرنے لگے۔

وقت تیزی سے گزرتا رہا فیصلہ کی تاریخ آپہنچی اور دونوں گروپ کے لوگوں نے فیصلہ سنے کیلئے جگہ مقررہ کی طرف کوچ کرنا شروع کر دیا لیکن جب حکمین نے اپنے اپنے فیصلے سنائے اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے امیر معاویہ کو کمال کرتے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو معزول کر لیا تو طامیان علی رضی اللہ عنہ بھڑک اٹھے حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اس جانبدارانہ فیصلہ کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور دوبارہ شامیوں سے جنگ کی تیاریاں شروع کیں اب خوارج کو بھی موقع ہاتھ آگیا وہ حضرت علی کو طاعت کرنے لگے کہ انھوں نے حکمین کو مقرر کردہ سخت غلطی کی تھی نیز اس طرح وہ گناہ کے مرتکب ہوئے اور اب تو یہ کے بغیر مسلمان نہیں ہو سکے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے گناہ کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا کہ جب گناہ ہمیں تو توبہ کا کیا مطلب۔

یہ سن کر خوارج طیش میں آگئے اور "لا حکم الا للہ لا حکم الا للہ" کے نعرے لگاتے ہوئے اپنے اپنے ٹھکانوں کی طرف چل دیے۔ اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کوفہ کی جامع مسجد میں تقرر کرنے کھڑے ہوئے تو مسجد کے گوشہ سے ایک نارنجی نے "لا حکم الا للہ" کی آواز لگائی حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے جواب میں یہ تاریخی جملہ کہا "کلمۃ حق اربابہ الباطل" اور انھیں ہر طرح سے سمجھایا لیکن ان کے لاکھ بھلانے کے باوجود یہ جملہ فہم اور گمراہ لوگ باز نہ آئے اور چھوٹی چھوٹی ٹوٹیوں کی شکل میں کوفہ سے نکل کر چھپتے چھپاتے مقام نہرمان پہنچ کر اپنی عرصہ سی ہوئی پچیس ہزار کی تعداد کو منظم کر کے اپنی حکومت قائم کی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے تابعین پر کفر کا فتویٰ لگاتے ہوئے ان سے جہاد و قتال ضروری قرار دیا۔

اتنا ہونے کے باوجود حضرت علی رضی اللہ عنہ انھیں براہ راست پرانے کیلئے دوبارہ تشریف لے گئے ہر طرح کے دلائل و براہین سے اپنے موقف کی وضاحت کی لیکن یہ فندی اور مٹ دھرم لوگ بار بار یہی کہتے رہے "تم نے قرآن کی نافرمانی کی اور کافر ہوئے اب توبہ نہ بنیں مسلمان نہیں ہو سکتے" اور پوری طرح ٹڑنے کیلئے تیار ہو گئے۔

ان کی اس بڑھتی سرکشی کے پیش نظر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شام کی مہم مؤخر کی اور پہلے انھیں نمٹنے کا فیصلہ کیا نیز فوج کو منظم کرنے کے بعد آپ نے یہ اعلان کر دیا کہ جو خارجی بغیر لڑے یہاں سے چلا جائے گا وہ مامون رہے گا اور اس سے کوئی باز پرس نہیں ہوگی اس اعلان کے بعد دو تہائی سے زیادہ خارجی وہاں سے بھاگ نکلے بقیہ ایک تہائی کو گھیر کر

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تیغ کر دیا لڑنے والوں میں صرف نو آدمی ہی زندہ بچ سکے اس طرح
بروقت یہ فتنہ بالکل دب گیا یہ

خوارج کے چند مشہور عقائد :-

- ۱- مرکب کبیرہ کا فرہ اور آخرت میں وہ غلہ فی النار ہوگا۔
 - ۲- خوارج کا ہر مخالف کا فر اور کبیرہ کا مرکب ہے اسلئے اس سے قتال ضروری ہے۔
 - ۳- حضرت عثمان حضرت علی اور حضرت عائشہ کے بعض وعات بھی ان کے عقائد میں داخل ہے
 - ۴- رویت باری تعالیٰ ممکن نہیں ہے۔
 - ۵- کلام اللہ مخلوق ہے۔
 - ۶- صحابہ قطعاً گم نہیں۔
 - ۷- حضرت علی رضی اللہ عنہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے حامی تمام صحابہ و تابعین کا فر ہیں۔
 - ۸- ظالم و فاسق امام سے خروج نہ کرے والے اور سکوت و توقف اختیار کرنے والے بھی کا فر ہیں۔
 - ۹- نوع انسانی میں کوئی قبیلہ و خاندان کسی قبیلہ و خاندان سے افضل نہیں حتیٰ کہ قریش کو بھی دیگر قبائل پر کوئی فوقیت نہیں اور کوئی بھی قبیلہ خلافت کا امیدوار ہو سکتا ہے نیز غیر قریشی کو خلیفہ بنانا افضل ہے۔
 - ۱۰- خلیفہ کا انتخاب آزادانہ طور پر کیا جائے گا اور وہ عدل و تقویٰ پر قائم رہے ہوئے ہی خلیفہ رہ سکے گا ظالم یا فاسق ہونے کی صورت میں اس کو قتل کرنا یا معزول کرنا ضروری ہے۔
 - ۱۱- خوارج قریش سے بغض و عداوت رکھتے ہیں اور ہر اس امر کے منکر ہیں جو ان کے اصولوں کے عکس یا ان کی خواہش کے خلاف ہو۔
 - ۱۲- بعض خوارج حالت حیض میں فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے قائل ہیں۔
- خوارج کے چند بنیادی فرقے :-
- ۱- ازرقہ :- یہ فرقہ بنی حنیفہ کے ایک شخص نافع بن ازرق کی جانب منسوب ہے خوارج میں

سہ خوارج کے حالات مرتب کرنے میں دیگر کتابوں کے علاوہ تاریخ اسلام سے خصوصی مدد لی گئی ہے۔

سب کے زیادہ متشدد اور ضدی فرقہ ہے جو اپنے مخالفین کے گھروں کو دارالحرب قرار دیتا ہے اور مخالفین کے بوڑھے بچے اور عورتوں کے قتل کے جواز کا قائل ہے نیز اس کے نزدیک انبیاء و رسل سے بھی صفائے روکنا اور کفار کا رہنا ہی ہو سکتا ہے۔

۲۔ نجات:۔ قیلا بنی حنیفہ کے ایک شخص نجد بن عوف کی جانب منسوب ہے اور تشدد و تغفل میں بآزار و قمار کا ہمسرہ ہے۔

۳۔ صفویہ:۔ زیاد بن اصفہر کی جانب منسوب ہے فرقہ ازارقہ سے کم اور دیگر تمام فرقوں سے زیادہ متشدد ہے۔

۴۔ عمارتہ:۔ یہ فرقہ عبدالکریم بن عجر سے تعلق رکھتا ہے جو عطیہ بن اسود حنفی کا پیر ہے۔

۵۔ اباضیہ:۔ عبداللہ بن ابی اسامی کی جانب منسوب ہے اہل سنت والجماعت سے سب سے زیادہ قریب اور خواج میں سب سے زیادہ سلجھا ہوا یہی فرقہ ہے۔

۶۔ ثعالیہ:۔ ثعلبہ بن عامر کی جانب منسوب ہے جو ابتداء میں عبدالکریم بن عجر کا ہم خیال تھا پھر ایک مسئلہ میں اختلاف کی بنیاد پر الگ ہو گیا۔

اس کے علاوہ خوارج میں مزید دو فرقے اور ہیں جو بالکل کافر ہیں:۔

۱۔ یزیدیہ:۔ یزید بن ایسہ خارجی کی جانب منسوب ہے جس کا یہ عقیدہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عجم میں ایک رسول اور مبعوث ہوگا جس کی رسالت شریعت محمدی کو منسوخ کر دے گی۔
فقوز باشد۔

۲۔ میمونہ:۔ میمون بن عجر کی جانب منسوب ہے یہ فرقہ محارم سے نکاح کا قائل ہے اور خویش کی جانب مائل ہے کیونکہ مجوس ہی ایسے نکاحوں کے جواز کے قائل۔

۱۔ خوارج کے عقائد اور ان کے فرق کی تفصیل شیخ ابوزہرہ مصری کی کتاب تاریخ الملذات باب الاسلامیہ اول ملکہ فیہ فیہ جلد ثانی ص ۱۵۵ سے اخذ ہے۔ ۲۔ شیخ ابوزہرہ مصری نے اباضیہ کے بارے میں یہی تصریح کی ہے لیکن عبدالکریم شہرستانی نے الملل والنحل میں اس فرقہ کے بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا اس کے مطابق یہ بھی فرقہ یزیدیہ کا شریک و ہمہ معلوم ہوتا ہے اور اس کی رو سے اس کے اہل سنت والجماعت سے قریب ہونے کا تو کیا سوال اس کے کفر میں کوئی شک نہیں رہتا۔ دیکھو الملل والنحل جلد اول ص ۱۵۱ تا ص ۱۵۲۔

(ج) کوفہ کے مضافات میں ایک شہر حرورہ نامی واقع ہے کیوں کہ خوارج نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے خروج و بغاوت کرتے ہوئے سبک پہلے حرورہ ہی میں قیام کیا تھا اور مستقل طور سے اس کو مسکن بنایا تھا تو اسی نسبت سے ان کو حرورہ بھی کہا جاتا ہے۔

النصل: مولانا عبد الغنی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے معنی یہ بیان کرتے ہیں حدیث السہم والرمح والسیف عالم یکن لہ مقبض یعنی تیرنیرہ اور تلوار کا وہ لوہا جسے پکڑنے کیلئے الگ موٹھ نہ ہو یعنی لوسہ کی نوک۔

رصاف: وہ پٹھا جو چھڑ میں تیر کے پھل کے داخل ہونے کی جگہ سے اوپر لگایا جاتا ہے۔

رمیہ: تیر ہینکے کا آلہ کمان اور ایسے شکار کو بھی کہا جاتا ہے جس میں تیر پار ہو گیا ہو۔

قدح: بغیر نوک اور بغیر پیر والا تیر۔

القدح: قدح کی جمع معنی تیر کا بحر۔

سوال نمبر ۳:- باب فی ذل الخوارج۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْشُرُ نَشْرًا يُقَرُّوْنَ الْقُرْآنَ لِأَجَلٍ زُرْ تَرَأَوْهُمْ كُلَّمَا خَرَجَ قَرْيَةً قَطَعَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلَّمَا خَرَجَ قَرْيَةً قَطَعَ أَكْثَرُ مِنْ عِشْرِينَ مَرَّةً حَتَّى يَخْرُجَ فِي عَمَلِهِمْ الدَّجَالُ۔

(الف) اطراب لگا کر مطلب خیر ترجمہ کرنے کے بعد بتائیں کہ امام کی اطاعت سے خروج کا کیا حکم ہے؟

(ب) فرقہ خوارج کائنات کی روشنی میں تعارف کرائیے۔

(ج) اکثر من عشرين مرة ابن عمر کا قول ہے یا حضور کا اور دونوں صورتوں میں کیا فرق ہوگا؟

جواب سوال نمبر ۳:- (الف) اطراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ ہو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (آخر زمانے میں) کچھ لوگ ظاہر ہوں گے جو قرآن (نہایت شاندار انداز میں) پڑھیں گے (اور عاملین قرآن ہونے کا دعویٰ کریں گے) لیکن (دیر اور بد باطنی کی وجہ سے) قرآن ان کے حلق سے سبج نہ اترے گا (اور ان کی زندگیوں میں قرآنی تعلیمات کا حقیقتاً کوئی اثر نہ ہوگا) تو ایسے لوگ جب بھی ظاہر ہوں گے (منجانب اللہ) ان کو شاد دیا جائے گا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (خود) یہ کہتے سنا کہ ایسے لوگ جب بھی نکلیں گے (پھر مرتبہ) ان کو نیست و نابود کر دیا جائے گا (اور ایسا) بیس مرتبہ سے زیادہ (ہوگا) یہاں تک کہ انہیں کی نسل سے مسیح دجال ظاہر ہوگا۔

امیر المسلمین اور امام وقت کی اتباع و اطاعت کی شریعت اسلامی میں بے حد تاکید کی گئی ہے اور اطاعت امیر نیز اتباع امام کو پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے تشبیہ دی گئی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ائمہ اور امراء کی اطاعت کو خود اپنی اتباع و پیروی قرار دیا صحیح حدیث میں موجود ہے :-

”من يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني“

لیکن ”لا طاعة فی معصیة الخالق“ کی رو سے ان کی پیروی کے مسلمان جب تک ہی مکلف رہیں گے جب تک کہ وہ دین کی پاسبانی کے ساتھ ساتھ اقامت صلوٰۃ اور نفاذ شریعت کا فریضہ انجام دیتے رہیں اور اعلاء کلمۃ اللہ نیز اسلام کی سربلندی کیلئے وہ برابر کوشاں رہتے ہوں۔ لیکن اگر بالفرض ان میں اقامت صلوٰۃ کے علاوہ دیگر خصوصیات معدوم و معقود ہو جائیں اور فسق و فجور تک میں کوٹ ہو جائیں تو ایسے حالات میں انھیں راہ راست پر لانے کی توہوری کوشش کی جائیگی لیکن خروج یا بغاوت پھر بھی جائز نہ ہوگی اسی کو بیان کرتے ہوئے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”واما الخروج عليهم (الائمة والامراء) وقتالهم فحرام باجماع المسلمين وان كانوا فسقه ظالمين“

چاہے امام فاجر و فاسق اس کے خلاف خروج نہ کیا جائے گا اور اس سے بغاوت یا علیحدگی باتفاق فقہاء امت قطعاً حرام اور کبائر کے ارتکاب کے مرادف ہوگی۔

باغیوں کا شرعی حکم :-
علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ امام کی اطاعت سے خروج کرنے والوں اور باغیوں کا حکم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

لہ بخاری و مسلم ۱۲ : ۱۲۷۷ مسلم شریف جلد ۱۲

البغی علی الامام ولو جازاً فاسق مرتکب الکبیرۃ ان کان بغیہ
بلا تاویل او بتاویل قطعی البطلانؑ

معتزلہ بھی امام سے بغاوت کرنے والوں کو فاسق اور محمد فی الانار مانتے ہیں اور خوارج انہیں
قطلاً کا قرار دیتے ہیں۔

یہ خوارج اور باغیوں کا اخروی حکم تھا اب ان کا دنیوی حکم کیا ہے قرآن کریم نے صراحت کر دی
کہ ”فقاتلوا التّٰی تبغی“ بغاوت کرنے والی جماعت سے قتال کیا جائے گا۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اسی کے پیش نظر فرماتے ہیں:-

”یقاتل (الامام) مع الکفار والبغاة والخوارج وسائر اهل الفسادؑ

اس سلسلے کی ساری تفصیل اور فیصلہ کن وضاحت حضرت علیؑ کے اسوہ میں ملتی ہے کیونکہ انہیں
کی امامت خلافت میں خوارج نے بغاوت کرتے ہوئے ان سے خروج کیا تھا امام قدوری رحمۃ اللہ علیہ
اس پوری تفصیل اور شرعی حکم کو ان الفاظ میں نقل فرماتے ہیں:-

”واذا تغلب قوم من المسلمين علی بلد وخرجوا من طاعة الامام دعاهم الی
العود الی الجماعة وكشف عن شبهتهم ولا یبندھم بالقتال حتی یبدوا
فان بدّوا قاتلھم حتی یفارق جماعتھم“

دعاهم الی العود الی الجماعة

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قتال سے پہلے ابن عباسؓ کو خوارج کی جانب بھجواتا کہ انہیں
بکھجھا کر جماعت کی شمولیت کیلئے مجبور کریں نیز علیؑ خود بھی دو مرتبہ بنفس نفیس انہیں
بکھمانے کیلئے تشریف لے گئے۔

كشف عن شبهتهم

ان سے امام خروج کا سبب دریافت کرے علیؑ نے بھی ایسا ہی کیا اگر ظلم کی وجہ سے انہوں نے
خروج کیا ہے تو ظلم کا ازالہ کرے اگر یہ وجہ نہ ہو بلکہ محض وہ اپنے علیؑ کو ہونے اور اپنی ولایت
کا دعویٰ کرتے ہوئے خلافت غصب کرنے کے موذی ہوں تو یہ باغی ہیں اب سلطان کو ان
سے جنگ و جدال کرنا چاہیے۔

سہ روح المعانی ج ۲۶ ص ۲۸۱ مسلم شریف جلد ۲ ص ۲۸۱ قدوری ص ۲۸۱ باغیوں کی خروج تفصیل

کیلئے دیکھیے فتح القدیر جلد رابع ص ۲۸۱ باب البغاة شامی جلد ثالث ص ۲۸۱ شرح وقایہ الی قتال تفصیل ظہری جلد ۱ ص ۲۸۱
روح المعانی ج ۲۶ ص ۲۸۱ معارف القرآن جلد ۲۸ ص ۲۸۱

وَلَا يَبْدُوهُمْ بِالْقِتَالِ

یہ امام قدوری کی منقر درائے ہے جب کہ امام خواہر زادہ نے لکھا ہے کہ جب وہ لشکر فرمایا کر لیں تو ان کا قاتل جائز ہے اور امام کو ان کی جانب سے جنگ کی ابتداء کا انتظار نہیں کرے گا۔

حتیٰ یفارق جماعتہم

یعنی ان کی جمیعت کو منتشر کر دے اور ان کے اتحاد کو بارہ بارہ کر کے فتنہ کا بالکل انسداد کر دے۔

(ب) فرقہ خوارج کیلئے دیکھئے صفحہ ۱۳۵

(ج) مولانا عبدالغنی دہلوی فرماتے ہیں کہ مکمل خارج قرون قطع کے بارے میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے دوسرے یہ کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی حدیث کا ٹکڑا ہے۔

اگر اس جملہ کو ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول قرار دیا جائے تو یہ معنی ہوں گے کہ انھوں نے یہ حدیث اور خوارج کے بارے میں یہ پیشین گوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیسیوں مرتبہ سنی ہے۔

اور اگر اس جملہ کو حدیث باب ہی کا ایک ٹکڑا قرار دیا جائے تو اس صورت میں غالباً یہ معنی ہوں گے کہ اہل حق اس گمراہ جماعت سے ہر زمانے میں بیس مرتبہ سے زیادہ قتال کریں گے اور اس کی جڑوں کو کاٹ کر رکھ دیں گے لیکن اس کے باوجود یہ فتنہ انگیز جماعت اتنی سخت جان اور یہ لوگ اتنے بے شرم ہوں گے کہ پھر بھی ہر زمانے میں موجود رہیں گے یہاں تک کہ انھیں کے درمیان سے دجال اٹھ کھڑا ہوگا اور پھر قیامت قائم کر دی جائے گی۔

تو معلوم یہ ہوا کہ نفس پرستوں اور خواہشات کے غلاموں سے اگر اہل حق ایک زمانے ہی میں بیس مرتبہ سے زیادہ قتال اور جنگ کریں تب بھی وہ خبیث اپنی حرکتوں سے باز نہ آئیں گے۔

قرآن اور سیاق و سباق کے لحاظ سے ان دونوں صورتوں میں سے کسی ایک کو راجح قرار دینا انتہائی مشکل امر ہے۔

سوال ۲۸۔ عن جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال کنا جلوساً عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنظرنا إلى القمر ليلة البدر قال إنکم سترون ربکم کماترون هذا القمر لاتضامون فی رؤیتہ۔

(الف) حدیث باب پر اعراب لگائیے اور ترجمہ کیجئے۔

(ب) رؤیت بادی کے مسئلہ میں اہل سنت و دیگر فرقوں کے مذاہب مدلل بیان کیجئے۔

جواب سوال ۲۸۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ (ایک دن چاندنی رات میں) ہم حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وہیں رات کے چاند کی طرف دیکھا اور (ہم کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا جس طرح تم اس چاند کو دیکھ رہے اسی طرح مغرب تمہارے پروردگار کا دیدار کرو گے اور رویت باری میں تمہیں از دھام (کی مشقتوں) سے بھی دوچار ہونا نہ پڑے گا (اور بلا کسی حجاب و مشقت کے رب جلیل کا نظارہ کرو گے)۔

(ب) امت کے گمراہ فرقے معتزلہ خوارج جہمیہ اور بعض مرجیہ رویت باری تعالیٰ کا مطلقاً انکار کرتے ہیں اور قرآن و حدیث نیز اجماع امت سے قطع نظر درج ذیل چند عقلی دلائل پر انحصار کرتے ہوئے انکار رویت پراڑے ہوئے ہیں۔

- ۱۔ مرنی کا ایک مکان میں ہونا ضروری ہے۔
- ۲۔ دیکھنے کیلئے مرنی کا ایک جہت و سمت میں ہونا ضروری ہے۔
- ۳۔ مرنی کو رائی کے سامنے ہونا چاہیئے۔
- ۴۔ مرنی نہ اتنی زیادہ قریب ہو کہ قرب کی وجہ سے نظر نہ آ سکے جیسے ناک وغیرہ اور نہ اتنی زیادہ دور ہو کہ بعد کی وجہ سے وہاں تک آنکھ کی رسائی نہ ہو سکے۔
- ۵۔ قرب بامصرہ کی شعاعوں سے مرنی کا اتصال والتصاق ہونا لازمی ہے ظاہر ہے کہ درج بالا تمام اختراط سے خداوند قدوس منزہ و مبرا ہے اور یہ صفات اس کی ذات کے منافی ہیں۔
- ۶۔ ان عقلی دلائل کے علاوہ یہ لوگ قرآنی آیت "لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار" سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

ان کے عقلی دلائل کا جواب:

حقیقت یہ ہے کہ علامہ سعد الدین تفتازانی مصنف شرح عقائد نے ایک جملہ ہی میں ان حضرات کے پانچوں عقلی دلائل کا ایسا مسکت جواب دیدیا ہے کہ اب مزید تردید کی ضرورت نہیں رہتی وہ فرماتے ہیں "قیاس الغائب علی الشاہد فاسد" پھر عمر نسفی اس کی مزید تاکید کرتے ہوئے کہتے ہیں "فیری لانی مکان ولا علی الجہۃ من مقابله واتصال شعاع او ثبوت مساقۃ بین الرائی و بین اللہ تعالیٰ" اور جہاں تک "لا تدركه الابصار" سے استدلال کا تعلق ہے تو اس کے متعلق شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت عدم رویت کی نہیں بلکہ اثبات رویت کی دلیل ہے اور معنی یہ ہیں کہ جب بندے رب جلیل

کا نظارہ و دیدار کریں گے تو اس کا ادراک و احاطہ نہ کر سکیں گے جب کہ خداوند قدوس کے وہ احاطہ میں ہوں گے یہ اہل سنت و الجماعت اور تمام اہل کلام کا یہ اجماعی فیصلہ ہے کہ رویت باری دنیا میں ممکن اور آخرت میں یقینی ہے۔
 جمہور امت کے دلائل درج ذیل ہیں:-

۱- ”رب ارنی انظر الیہ“
 اگر رویت باری اس دنیا میں ممکن نہ ہوتی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام رویت کی کیوں خواہش کرتے نیز یہ امر بھی مسلم ہے کہ نبی ناممکنات کا مطالبہ نہیں کرتا تو اگر رویت کو ناممکن مانا جائے تو اس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نفوذ بالشرجہل لازم آئے گا اور انبیاء جہل و غیرہ سے پاک و معصوم ہوا کرتے ہیں۔

۲- ”وجعلنا یومئذ ناضرة الی ربہا ناظرۃ“
 یہ آیت اہل جنت کیلئے دیدار باری کو صراحتاً ثابت کر رہی ہے۔

۳- ”لا تدركہ الابصار و هو یدرک الابصار“
 یہ آیت بھی اثبات رویت کی دلیل ہے تفصیل ماقبل میں گزر چکی۔

۴- ”انہم عن ربہم یومئذ لمحجوبون“
 یہ آیت کافرن کیلئے رویت باری کا انکار کر رہی ہے مفہوم مخالف سے صاف ظاہر ہے کہ اس نعمت سے صرف مومنین ہی بہرہ ور ہوں گے اسی آیت کی بناء پر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر قیامت میں مومنین کو رویت نہ ہوئی تو بذریعہ حجاب کفار کی توہین و تذلیل نہ ہوگی۔

۵- ”قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکم سترون ربکم کماترون ہذا القمر لا تضامون فی رؤسہ“

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح کے مطابق رویت باری کو تقریباً بیس بار صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اور اس طرح یہ روایتیں متواتر ہیں۔

۱۔ انداد باری جلد دوم ص ۴۹ سورہ اعراف - ۲۔ سورہ قیامہ ص ۴۹ سورہ انفاس ص ۴۹ سورہ طہ ص ۴۹
 ۳۔ بخاری و مسلم ص ۴۹

۶ عن صہیب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول
 اللہ تعالیٰ تريدون شیئا ازیدکم فيقولون الم تبیض وجوهنا الم تلخننا الجنة
 وتنجنا من النار قال فيرفع الحجاب فينظرون الى وجه اللہ فباعطوا شیئا
 احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا للذین احسنوا الحسنی وزيادہ

سوال ۳۹ :- عن ابی رزین قال قلت یارسول اللہ این کان ربنا قبل ان یخلق
 خلقہ قال کان فی عناء ماتحتہ ہواء وما فوقہ ہواء وماء ثم خلق عرشہ علی الماء۔

(الف) اعراب لگا کر اس طرح ترجمہ کیجئے کہ عناء بالماء اور عنی بالقصر دونوں معنی کی تشریح ہو جائے۔
 (ب) ماتحتہ وما فوقہ میں ضمیر کا مرجع اور کلمہ ماء کا معطوف علیہ بتا کر حدیث کے ایسے معنی

بیان کیجئے جو قواعد شرعیہ اور عقائد اہل حق کے مطابق ہوں۔
 (ج) کلمہ "فی" سے ظرفیت و مکان ثابت ہوتا ہے آپ کلمہ "فی" کے معنی لکھیے۔

(د) حدیث باب کی ترجمہ الباب سے کیا مطابقت ہے؟

جواب سوال ۳۹ :- (الف) اعراب کیلئے ۱۲۵ دیکھیے۔

حضرت ابو رزین بیان کرتے ہیں کہ میں نے (ایک مرتبہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت
 کیا کہ یا رسول اللہ (یہ بتائیے کہ) مخلوق کی تخلیق سے پہلے ہمارا پروردگار کہاں تھا آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ (عناء بالماء) رفیق بادل میں تھا اور (عنی بالقصر) اس کے ساتھ کوئی
 چیز نہ تھی اس کے نیچے اور اوپر ہوا تھی اور پانی تھا پھر (سب سے پہلے) اللہ تعالیٰ نے پانی پر
 عرش کو پیدا کیا۔

(ب) علامہ طلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ قاضی ناصر الدین ابن المنیر نے کہا "ماتحتہ وما فوقہ"
 کی ضمائر کا مرجع صحاب (عناء) ہے اور ماء کا معطوف علیہ ہوا ہے۔

مکان رب کے متعلق سوال کرنا فاسد ہے اور قطعاً درست نہیں لہذا یہ ممکن نہیں کہ ابو رزین
 جیسے جلیل القدر صحابی اس قسم کے سوال کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا جواب بھی دیدیں
 جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا ابن اللہ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا جواب دیا کہ جس
 ذات نے ابن کو انیت بخشی وہ ابن کی انیت سے وراہ الوراہ ہے اور اس کے متعلق ایسا

اے مسلم! رؤیت باری کی تفصیل کیلئے دیکھیے علامہ ابن قیم کی کتاب "حاوی الارواح الی بلاد الافرح" نیز ترمذی
 میں سیر حاصل بحث کے لئے دیکھیے حضرت مولانا قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند کی عجیب و غریب
 کتاب "تقریر دلپذیر"

سوال درست نہیں پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ اینیت مخلوق ہے اور جزوات اس کی خالق ہے وہ اس کی تخلیق سے پہلے بھی موجود تھی پھر اب اینیت کو اس ذات کا مکان بنانا کیوں کر درست ہوگا اسلئے حقیقت یہ ہے کہ حدیث باب میں مکان کے متعلق سوال نہیں بلکہ باری تعالیٰ کی شان کی وضاحت مطلوب ہے کہ کائنات کی تخلیق سے پہلے وہ کس شان میں تھا۔ لفظ این کے اسی اشکال کو رفع کرتے ہوئے حضرت فخر المحدثین مولانا ادریس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

لفظ این کے ذریعہ کبھی تو مکان کے متعلق سوال کیا جاتا ہے اور کبھی محض شان و کیفیت کی وضاحت مطلوب ہوتی ہے حدیث باب میں این کی مراد یہ ہے کہ عالم کی تکوین اور اس کی ایجاد سے پہلے اللہ تعالیٰ کی کیا شان اور اس کی کیا کیفیت تھی تو جواب دیا گیا کان فی عباد یعنی فی شان خفی لا یدرک بالابصار ولا بالبصائر کہ وہ ایسی شان خفی میں تھا کہ بصارت و بصیرت اس کے تصور سے بھی عاجز ہیں۔ باری تعالیٰ پر علماء کا اطلاق کرنے میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ خداوند قدوس کی وہ شان استار و احتجاب اور اخفاء کے اس مقام پر ہے جہاں عقل و فہم کا گزرتک نہیں اور اس کے بارے میں غور و فکر کرنا اور عقلی پرواز کرنا ایسا ہی ہے (بقول ابن خلدون) جیسے ترازو سے پہاڑ کو تو لے کی کوشش کی جائے کیونکہ علماء ایسا معاملہ ہے کہ "لا یدرک عقل بنی آدم و یبلغ کم نہ الوصف والفتن" اور اسی لئے امام ابو عبیدہ نے کہا کہ "لا یدرک کیف کان ذلک العباد" کوئی عالم نہیں جانتا کہ یہ عمار کیسا تھا۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی شان کی وضاحت کرتے ہوئے احمد بن منیع کے طریق سے یزید ابن ہارون کا یہ قول نقل کرتے ہیں: "العباد معنایہ لیس معنشی یعنی ان العباد کنا یہ عن اند لم یکن معنہ"

امام کی یہ ساری تفصیل روح المعانی جلد سوم ص ۱۵۵ تا ص ۱۵۷ اور مولانا ادریس کاندھلوی کی تحفۃ القاری مشکلات بخاری جلد ۲ طبع ۱۴۵۵ھ سے ماخوذ ہے۔

~~~~~

امام قاضی بھی یہی فرماتے ہیں کہ علماء سے ایسی کیفیت شان مراد ہے جو خیال میں آ سکتی ہے اور نہ عقل و فہم ہی اس کا ادراک کر سکتی ہے اور یہ عدم مکان کی ایسی تعبیر ہے جس کی کیفیت کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

اس لئے صحیح یہی ہے کہ حدیث باب میں مکان مراد نہیں بلکہ باری تعالیٰ کی شان کے متعلق سوال کیا گیا ہے لیکن اگر بالفرض این سے مکان مراد لے لیا جائے تو اس کا جواب دیتے ہوئے علامہ طبری فرماتے ہیں کہ یہ جواب علی اسلوب الحکیم ہے کہ سائل نے مکان کا سوال کیا اور اس کو لامکان ہونے کا جواب دیا گیا۔

(ج) قاضی ناصر الدین بن المنیر فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں کلمہ ”فی“ ”علی“ کے معنی میں وارد ہوا ہے اور ”علی“ استیلاء کے معنی میں ہے تو مطلب یہ ہوا کہ خداوند قدوس اس حجاب پرستولی تھا جس سے اس نے اپنی تمام مخلوقات کو پیدا کیا۔

(د) اس روایت سے باری تعالیٰ کی صفت تخلیق ثابت ہوتی ہے جمہیر کون کہ دیگر تمام صفات کے ساتھ ساتھ صفت تخلیق کے منکر اور مخیر مکان کے کائل ہیں اس لئے اس حدیث کی تردید ہوگی تو ”ثم خلق عرشه“ اور ”وكان في عمار“ ہی ترجمہ الباب ہے۔

سوال نمبر :- عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب ربكم على نفسي بيده قبل ان يخلق الخلق رحمتي سبقت غضبي۔  
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبض الله الارض يوم القيامة ويطوي السماء بيمينه ثم يقول انا الله لا اله الا انا فمن اذ يضرني؟ (الف) اعراب لگائے اور معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) فرقہ جمہیہ کا فقہ تعارف کرائے اور اہل سنت والجماعت اور جمہیہ کے درمیان جن اصولی مابہ الامتیاز باتوں میں اختلاف ہے ان کو تحریر کریں۔

(ج) مصنف نے یہ دونوں حدیثیں ”باب فيما انكرت العهدة“ کے تحت ذکر کی ہے آپ بتائیں کہ ان حدیثوں سے جمہیہ کی تردید کس طرح ہو رہی ہے؟  
جواب سوال نمبر :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیثیں ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ہی تمہارے رب نے اپنے ہاتھ سے اپنے بارے میں لکھ کر یہ فیصلہ کر لیا کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب رہے گی۔

حضرت کہتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ زمین کو

سمیٹیں گے اور اپنے دائیں ہاتھ سے آسمان کو لپیٹ دیں گے پھر فرمائیں گے (آج) میں بادشاہ ہوں (کہہ کر گئے شاہزادے اور) کہاں ہیں زمین کے (نام نہاد) بادشاہ (جو ہمارا کھاتے تھے اور ہمارے غیروں کی عبادت کرتے تھے)۔

(ب) جہم بن صفوان فرقہ جہمیہ کا بانی و مبانی ہے یہ گمراہ شخص اصلاً کو فی النسل ہے بنو امیہ کی خلافت کے دور میں یہ نہر جیحون کے کنارے واقع شہر ترمذ سے ظاہر ہوا اور یہ حقیقتاً یہودی تھا۔ صحیح ابن خزیمہ نے ابن قدامہ کے طریق سے ابو معاذ الجلی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جہم نہایت فصیح و بلیغ تھا لیکن علم سے بے بہرہ جاہل ہونے کے ساتھ اہل علم کی مجلسوں سے بھی وہ قطعاً نا آشنا تھا اور صرف معرفت قلب کو عین ایمان قرار دیتا تھا۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ باری تعالیٰ کے بارے میں جہم بن صفوان نے تشبیہ کی نفی میں اتنی شدت برتی کہ وہ تعطیل و تجحید کی دلیل میں جا گھسا۔

بنو امیہ کے خلافت کے آخری دور تقریباً ایک سو تیس ہجری میں مسلم بن احوذ مازنی نے خراسان کے مشہور شہر مرو میں جہم بن صفوان کو قتل کر دیا اس طرح امت کو ایک فتنے سے نجات ملی۔ اسی کی جانب منسوب فرقہ کو فرقہ جہمیہ کہا جاتا ہے لیکن جہمی خود اپنے آپ کو صوفیہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

### جہمیہ کے ماہیہ الامتیہ چند اصولی عقائد:

- ۱۔ ایمان صرف معرفت قلب کا نام ہے اگر وہ حاصل ہے تو انکار لسان کے باوجود بندہ کامل ایمان ہے۔
- ۲۔ ایمان کے بعد اعمال صالحہ کی کوئی ضرورت نہیں اور افعال سیئہ سے بھی ایمان متاثر نہیں ہوتا۔
- ۳۔ اللہ تعالیٰ کا علم حادث ہے کسی چیز کے وجود اور اس کی خلقت سے پہلے اللہ کو اس کا علم نہیں ہوتا۔
- ۴۔ تمام افعال کا اللہ ہی خالق ہے۔
- ۵۔ بندہ مجبور محض ہے اسے کوئی اختیار نہیں۔
- ۶۔ کلام اللہ حادث اور مخلوق ہے۔
- ۷۔ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی چیز قدیم نہیں۔
- ۸۔ رؤیت باری تعالیٰ محال اور قطعاً ناممکن ہے۔
- ۹۔ انبیاء اور ان کے امتیوں کا ایمان یکساں اور ایک درجہ کا ہے اس میں کوئی تفاوت نہیں۔
- ۱۰۔ جنت اور جہنم کو ان کے مستحقین کے داخل ہونے کے بعد فنا کر دیا جائے گا قرآن و حدیث میں خالد بن ولید جیسے الفاظ کثرت کے معنی میں وارد ہوئے ہیں۔

۱۱۔ اللہ کو کسی ایسی صفت کیساتھ متصف کرنا جائز نہیں جو بندوں میں پائی جاتی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ جہیمہ نے اللہ کے حق اور عالم ہونے کا انکار کر دیا کیوں کہ یہ بندوں کے بھی اوصاف ہیں اور اللہ کو صرف فاعل خالق و قادر قرار دیا کیوں کہ یہ بندوں کے اوصاف نہیں۔

۱۲۔ جہیمہ اللہ کی تمام صفات کا صراحتاً انکار کرتے ہیں۔

۱۳۔ معتزلہ کی طرح یہ بھی ہر اس غبی غارق عادت ثابت شدہ امر کا انکار کرتے ہیں جو انکی عقلوں سے باہر ہو۔

۱۴۔ باری تعالیٰ کیلئے تنخیر بالمكان کے قائل ہیں۔

(ج) امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے یہ دونوں حدیثیں "باب فیما انکرت الجہیمۃ" کے تحت اسلئے ذکر کی ہیں کہ مقدم الذکر حدیث میں باری تعالیٰ کیلئے اوصاف کتابت بالید نیز صفت رحمت و غضب ثابت ہوتی ہے جب کہ دوسری حدیث میں صفت قبض اور صفت طی کی صراحت ہے ظاہر ہے کہ جہیمہ تمام صفات کیساتھ کتابت رحمت صفت طی اور قبض کا بھی صراحتاً انکار کرتے ہیں اس لئے امام نے یہ دونوں حدیثیں لاکر صفات کا اثبات اور جہیمہ کی کھلی تردید کر دی تو اول حدیث میں "کتب بیدہ" اور "رحمتی وغضبی" نیز دوسری حدیث میں "یقینی ویطوی" جیسے الفاظ ہی ترجمہ الباب ہیں۔

اس روایت سے تنخیر بالمكان کی صراحتاً نفی ہو رہی ہے اسی لئے طرہ امام ابن ماجہ نے باب فی ما انکرت الجہیمۃ کے تحت خصوصاً یہ روایت ذکر کی ہے۔

سوال ۱۷: عَنْ أَبِي مُوَيْسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْأَنْجَارِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْقُرَّةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَارِيحُ لَهَا وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الرَّيْحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْعُظْمَاءِ طَعْمُهَا مُرٌّ وَلَارِيحُ لَهَا (الف) اعراب لکائیے ترجمہ کیجئے۔

(ب) قرآن کے اعجازی پہلو پر مختصر روشنی ڈالئے۔

لے جہیمہ کا یہ ساری تفصیل الفرق بین الفرق لعلہا ہر البغوی ذیلہ کریم شہرستان کی اللہ تعالیٰ اور دیگر تہات لکنت کا فرق ہے  
سہ انجام الحاجہ لولانا عبد الغنی لیسرہ دہلوی۔

جواب سوال ۴۱ :- (الف) اعراب کیلئے ۱۲۹ کی حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ پیغمبر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان قرآن شریف پڑھتا ہے اس کی مثال ترنج کی سی ہے اس کی خوشبو بھی ملدہ ہوتی ہے اور مزہ بھی لذیذ۔ اور جو مؤمن قرآن شریف نہ پڑھے اس کی مثال بھجور کی سی ہے کہ خوشبو کچھ نہیں مگر مزہ شیریں ہوتا ہے اور جو منافق قرآن شریف پڑھتا ہے اس کی مثال خوشبودار پھول کی سی ہے کہ خوشبو عمدہ اور مزہ کڑوا۔ اور جو منافق قرآن شریف نہیں پڑھتا اس کی مثال حنظل کے پھل کی سی ہے کہ مزا کڑوا اور خوشبو کچھ نہیں ہے۔

(ب) ”چودہ سو برس گزر جانے کے باوجود بھی قرآن کریم کا مثل لانے کا چیلنج آج تک قائم ہے قرونِ اولیٰ سے لیکر آج تک فصاحت و بلاغت، لغت و ادب اور اسلوب و نگارش کی دنیا میں کوئی انسان بڑا سورا پیدا ہو سکا جو قرآن کا مثل لانے کا تصور اور اس کے مقابلہ کی ہمت ہی کر پاتا۔

یہی وجہ ہے کہ دنیا کے انسانی نے بڑے بڑے شعلہ بیان مقرر و مصنف۔ ادیب و خطیب اور فصاحت و بلاغت کے اماموں نیز منفرد انداز و اسلوب کے بانیوں کو جنم دیا جنھوں نے اپنی فطری ذہانت و ذکاوت، لیاقت و صلاحیت انداز جولانی اور زور زبانی نیز جدت اسلوب، طرز و نگارش اور انفرادیت کی دنیا پر دھاک بٹھادی اور ان کے عزم و جھلن کو دیکھ کر ایسا محسوس ہونے لگا کہ ان کے اچھوتے اور ممتاز اسلوب و قلم کی چٹکاریاں قدیم و جدید ادبی ذخیرہ پر برقی بن کر گوس گی اور ان کی آن میں اسے جلا کر خاکستر کر دیں گی اور شاید اب دنیا کا کوئی ادبی عجوبہ اپنی انفرادیت و چیلنج کو باقی نہ رکھ سکے گا لیکن اسی نشہ میں مدہوش اور اس کی غرور میں مخمور ہو کر جب یہی لوگ قرآن کے مقابلہ پر آئے تو اس کے ادبی حملوں کی تاب نہ لا سکے قرآن کے ادبی معیار اس کے انداز بیان اور اس کی تسخیر کرنے والی قوت سے ایسے مبہوت ہوئے کہ ان کا نگاہیں جھک گئیں زبانیں گنگ ہو گئیں قلم جواب دے گیا ادبیت کا سارا جوش ٹھنڈا ہو گیا فصاحت و بلاغت کا نشہ جاتا رہا ان کی صلاحیت و لیاقت اور بلند عزائم نے بلا آخر قرآن کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے۔

۱۔ حدیث کا ترجمہ حضرت شیخ الحدیث ہمار پوریؒ کا کیا ہوا ہے دیکھیے فضائل قرآن ص ۱۳۰۔

قرآن کا ایک ایک حرف و کلمہ نگینہ کی طرح ایسا جڑا ہوا اور آپس میں ایسا ربط قائم کئے ہوئے جو بذات خود ایک اعجاز و جلیج ہے۔

اس کی عبارت کا تحیر آئینہ تسلسل و تزلزل اس کے مضامین کی روانی و روانی اس کے وعظ و نصیحت کی دل سوزی اس کے انداز بیان کی جولانی اور جوش بیانی اس کے لافانی نظائر و عکس اس کے لافانی حقائق و حانی اس کا انداز و پیش کا دل دہلا دینے والا اسلوب۔ یہ سب اس کی وہ امتیازی اور انفرادی خریاں ہیں جنہیں دیکھ کر عمر بن خطاب جیسا مضبوط انسان بھی اپنے آپ کو قابو میں نہ رکھ سکا اور نقد دل پار بیٹھا اور یہ اسی کا تو کرشمہ تھا کہ جب عتبہ اپنے موقف و نقطہ نظر کو فصیح و بلیغ پیرائے میں پیش کر کے کفار مکہ کی وکالت کر چکا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر چند آیات بے ساختہ جاری ہو گئیں ان آیات کا جاری ہونا تھا کہ کائنات منجمد ہونے لگی سمندروں کا جوش ختم گیا دریاؤں کی طغیانی خاموشی میں بدل گئی پہاڑ بھی زلزلے لگے ماحول پر ایک پرسرور کیفیت طاری ہوئے کیساتھ ساتھ جزند و پرند شجر و حجر بھی پر بیک وقت رقت طاری ہو گئی اور عقبہ کے خون میں بھی ایک بال سا آگیا وہ اس عجیب و غریب کلام کی تاب نہ لا سکا اور بیک اٹھا۔

”محمدؐ نہیں بھی کرو ایسے کلمات زبان سے نہ نکالو کہیں

تمہاری قوم پر عذاب نہ آجائے“

اور یہی تو اس کی تاثیر و دلکشی اور رقت و جاذبیت میں ڈوبا ہوا لہجہ تھا جسے سن کر حبشہ کا یار علی اور دبدر و لا بادشاہ بھرے دربار میں رو پڑا اس کا دل دہل گیا دماغ جھٹکا اٹھا بدن تھرا گیا ایمان کی ہلک اور جعفرؓ کی ہلک سے ایسا مدہوش ہوا کہ ان کی آن میں اس کے دل کی دنیا بدل گئی وہ عیسائیت کے غیر فطری بوجھ کو مزید برداشت نہ کر سکا اور سرعاً یہ اعلان کر کے اس نے عیسائیت کی دھجیاں اڑا دیں۔

”خدا کی قسم حضرت عیسیٰؑ مسیح کی حیثیت قرآن کی

بتائی ہوئی حقیقت سے تنگ بھر بھی زیادہ نہ تھی“

قرآن ہی تاریخ انسانی کی وہ واحد کتاب ہے جو زمانہ دراز سے آج تک اپنی اصلی حالت میں محفوظ چلی آ رہی ہے اور چودہ صدیاں گزر جانے کے باوجود بھی اختلاط و التباس کی آندھیاں معاندین و مخالفین کی سرگرمیاں و ریشہ روایاں نیز دشمنان اسلام کا خیر خانہ زمین اس کے کسی حرف و کلمے کی معنی و مفہوم کسی مضمون و ترکیب آیات اور نیز ذہن کو کوئی گزند نہ پہونچا سکا اور وہ اپنے حروف و الفاظ، عبارات و اشارات، آراء و رموز نیز تجوید و ترتیل کے قواعد اور علوم نبوی و ماخذ تفسیر کے رواں دواں قائلوں کو فکر

علمی دنیا کی امامت کرتا ہوا فصاحت و بلاغت کا سینہ برساتا محرفین کے خوابوں کی دھجیاں  
اڑاتا ہوا اس پندرہویں صدی تک بے خوف و خطر بڑھا چلا آیا۔ اور  
آج بھی ڈنکے کی چوٹ یہ دعویٰ کر رہا ہے:-

فاقا بسورة من مثله  
اب ذیل میں ہم چند دلائل سپر قلم کر رہے ہیں آپ ان دلائل کی مدد سے درج بالا مضمون  
کو مزید پھیلائیے۔

- بعض سور مثله مفتیت و ادعوا من استطعت من دون الله ان کنتم ضیقین  
۲۔ قل من اجتمعت الناس والجن علی ان یاقول مثل هذا القرآن لایاتون  
بمثله ولو کان بعضهم لبعض ظہیر۔  
۳۔ لما نزلنا هذا القرآن علی جبل لرأیتہ خاشعاً متصدعاً من خشية الله۔  
۴۔ افلا یتدبرون القرآن ولو کان من عند غیر الله لوجدوا فیہ اختلافاً کثیراً  
۵۔ یضل بہ کثیراً ویهدی بہ کثیراً  
۶۔ عن عمر بن الخطاب رضی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله  
یرفع بهذا الكتاب اقواماً ویضع بہم آخرون (مسلم)  
۷۔ عن عائشة رضی قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لكل شیء شرقاً  
یتباهون بہ وان بها ءامتی وشرقها القرآن (رواہ الحلیہ)۔  
۸۔ عن علی رضی سمعت یقول رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا یشیع منه العلماء  
ولا یخلق عن كثرة الرد ولا ینقضي عجاظہ (ترمذی۔ دارمی)۔  
ج) اقترحه: لیوں کا درخت۔

رجحانہ: نازبو ایک نہایت خوشبودار پودا۔  
حنظلة: پھر پھیندو اندرائن کا پھل جو نہایت کڑوا ہوتا ہے۔  
مقصود حدیث پر روشنی ڈالتے ہوئے حضرت شیخ الحدیث سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں  
"مقصود اس حدیث سے غیر محسوس شیء کو محسوس شیء کیساتھ تشبیہ دینا ہے تاکہ ذہن میں فرق  
کلام پاک کے پڑھنے اور نہ پڑھنے میں سہولت سے آجاوے ورنہ ظاہر ہے کہ کلام پاک کی حلاوت

لے درج بالا مضمون راقم سطور کے ایک مستقل مضمون "قرآن کریم کے چیلنج سے ماخوذ ہے تفصیل  
کیلئے ملاحظہ ہو ماہنامہ دارالعلوم ماہ رجب ۱۴۱۵ھ

وہمک سے کیا نسبت ترجیح و مجور کو۔ اگرچہ ان اشیاء کیساتھ تشبیہ میں خاص نکات بھی ہیں جو علومِ نبویہ سے تعلق رکھتے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم کی وسعت کی طرف مشیر ہیں، مثلاً ترجیح ہی کو لیے یہ منافع ایسے ہیں کہ قرأتِ قرآن کریم کیساتھ خاص مناسبت رکھتے ہیں مثلاً منہ کا خوشبودار ہونا باطن کا صاف ہونا روحانیت میں قوت پیدا کرنا یہ منافع تلاوت میں ہیں جو پہلے منافع کے ساتھ بہت ہی مشابہت رکھتے ہیں ایک خاص اثر ترجیح میں یہ بھی بتلایا جاتا ہے کہ جس گھر میں ترجیح ہو وہاں جن نہیں جاسکتا۔ اگر یہ صحیح ہے تو پھر کلام پاک کے ساتھ خاص مشابہت ہے۔

**سوال ۴۲:** عَنْ معاوية بن ابی سفيان يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْخَيْرُ عَادَةٌ وَالشَّرُّ لَجَابَةٌ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهِهُ فِي الدِّينِ۔

(الف) اعراب لگائیے ترجمہ کیجئے۔

(ب) ومن يرد الله الخ کا ماقبل سے ربط بیان کرتے ہوئے حدیث کی تشریح کیجئے۔

(ج) ابن ماجہ نے یہ حدیث باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم کے تحت ذکر کی ہے آپ باب کی حدیث سے مناسبت ظاہر کیجئے۔

**جواب سوال ۴۲:**۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں کہ آپؐ فرمایا کہ خیر عادت ہے اور شر جھگڑا و فساد (وغیر عادت) ہے اور اللہ تعالیٰ جس کیساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے اسے دین کی سمجھ دیتا ہے (اور فقہ فی الدین سے نوازتا ہے)۔

(ب) من يرد الله به خيرا ایفقہ فی الدین کا ماقبل سے یہ ربط ہے کہ خداوند قدوس جس بندے کیساتھ خیر کا معاملہ کرنا چاہتے ہیں اسے الشر لجا بة جھگڑا و فساد سے بچا کر تزکیہ باطن کی توفیق دیتے ہیں اور الخیر عادت فطرت و جبلت پر حاکم دینی فراست تفہاد نور معرفت سے نوازتے ہیں۔

**الخیر عادت**

نوع انسانی کے وجود کی ابتداء ”قالوا بطل“ کے اقرار وعدہ اطاعت اور معرفت رب کے ذریعہ کرائی گئی کیونکہ انسان کی فطرت و عادت خیر و نیکی اور رشد و ہدایت سے اور اس کی جبلت میں ابتداء سے ہدف نیش ہی سے وہ صلاحیت و لیاقت اور پاکیزگی رکھی گئی کہ جب بھی کفر و شرک کا دباؤ ڈرا ہلکا ہو کافر کی فطرت و جبلت بھی بول اٹھتی ہے اور براہ راست کے ضمیر و طبیعت کو جو کے لگا کر اظہار حق اور باطل باطل کیلئے ابھارتی رہتی ہے لیکن معاشرہ کا رباؤ



خاندانی روایتیں و بدیشیں اور اپنے ذاتی مفاد قبول فطرت سے باز رکھتے ہیں اور اس کے پاؤں کی پٹری بن جاتے ہیں۔

الخبر عیادۃ، ہی کی تشریح کرتے ہوئے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما من مولود الا و قد یولد علی الفطرة فابیۃ یھودیاۃ یمنیۃ یا نصرانیۃ او مجوسیۃ کہ ہر انسان فطری طور پر مسلم و مومن ہے لیکن اس کا ماحول و رسم و رواج اسے یہودی نصرانی اور مجوسی بنادیتے ہیں اگر وہ ہر قسم کے ماحول اور تہذیب و تمدن سے دور رہے تو یقیناً اسلام کو قبول کرے گا اور رشد و ہدایت کی جانب بڑھا چلا آئے گا کیوں کہ خیر اس کی عادت و فطرت ہے۔

### الشرب جلیجۃ

اشرف نوع انسانی کیلئے غیر فطری اور بالکل طبعی چیز ہے اور حقیقت یہ ہے کہ کفر و شرک زیغ و ضلال کا جلی طور پر انسانی فطرت سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ جب انسان گناہ و معصیت کا ارتکاب کرتا ہے تو اندرونی طور پر اس کی طبیعت میں ایک قسم کا متغیر اور انقباض و اضطراب پیدا ہوتا ہے جو اسے اس فعل شفع سے روکنے کی کوشش کرتا ہے اس کے برخلاف اعمال صالحہ اور افعال حسنہ میں عجیب قسم کا سکون اور طبیعت کو فرحت و طمانیت حاصل ہوتی ہے کیونکہ یہی عین فطرت ہے۔

من یؤد اللہ بہ شیئاً یفقہہ فی الدین۔

انسانی زندگی کے یہ دو ہی پہلو ہیں خیر یا شر۔ اللہ تعالیٰ جس بندے کیساتھ اچھا سلوک و معاملہ کرنا چاہتا ہے اس کو شر سے متغیر کر کے خیر کی جانب راغب کر دیتا ہے اور تفقہ سے نوازتا ہے۔

تفقہ فی الدین اللہ کا عظیم انعام قرآن و حدیث کے فہم کی روح علم و عمل کی طاقت اور شریعت اسلامی کا مزاج شناس ہونے کیساتھ ساتھ وقت کی ایک اہم ضرورت ہے اور اس دولت عظمیٰ و نعمت مرقبہ سے صرف انہیں بندوں کو سرفراز کیا جاتا ہے جو اپنے غیر معمولی ایمان و عمل مثالی اخلاق و خلوص اور فطرت سعادت کی بناء پر بارگاہ ایزدی میں مقبول و مانوس ہو چکے ہوں اور بلا اعلیٰ سے انہیں ایمان و یقین کا درخشاں ستارہ رشد و ہدایت کا پیکر اور وقت کا امام بنانے کا فیصلہ کیا جا چکا ہو۔

”حقیقت یہ ہے کہ انسانی زندگی کیلئے جہاں بیرونی روشنی کی شدید ضرورت ہے وہیں اندرونی روشنی (تفقہ، الہام ربانی) بھی اس کی اہم ترین ضروریات میں شامل ہے۔ انسانی عمل اگر بینائی ہے تو وحی الہی روشنی اور دونوں ہی رشد و ہدایت و صلاح و دعوت اور

انسان کی زندگی میں کمال تک پہنچانے کے لیے جو کام کرنا ہوں گے ان کو یہ علم کیسے ملے گا  
 کہ اس میں کمال تک پہنچانے کے لیے جو کام کرنا ہوں گے ان کو یہ علم کیسے ملے گا  
 کہ اس میں کمال تک پہنچانے کے لیے جو کام کرنا ہوں گے ان کو یہ علم کیسے ملے گا

قرآن کریم خود بندوں کو تفقہ فی الدین کے حصول پر ابھار رہا ہے جو غلو و غیورانہ رویوں سے پاک ہے  
 یہاں افضل ہونے کا معیار و شرط تفقہ فی الدین ہی قرار دیا گیا ہے نہ کہ غلو و غیورانہ رویوں کا  
 مسائل کا استنباط کرتے رہتے ہیں جو اسلام کی تبلیغ کا ایک اہم شعبہ ہے اور اس کے لیے

ان کے لیے جو کام کرنا ہوں گے ان کو یہ علم کیسے ملے گا  
 کہ اس میں کمال تک پہنچانے کے لیے جو کام کرنا ہوں گے ان کو یہ علم کیسے ملے گا  
 کہ اس میں کمال تک پہنچانے کے لیے جو کام کرنا ہوں گے ان کو یہ علم کیسے ملے گا

الناس و افضل الفقہ فی الدین علی سائر الطوائف

لہ میرا مولانا سرفراز خان صاحب صدر مظلوم علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ  
 یہی فتح الباری جلد اول ہے جس میں امام ابو حامد محمد بن محمد نے فرمایا ہے کہ

و فی ذلک بیان ظاہر افضل العلماء علی سائر الطوائف

یعنی جو علماء ہیں اور تفقہ فی الدین سے متصف ہیں اللہ یقیناً ان سے راضی ہے اور اللہ نے ان کے ساتھ خیر کا معاملہ فرمایا ہے اس لئے یہ لوگ افضل الناس ہیں اور تمام لوگوں کو ان کی تقلید کرتے ہوئے اس علم کو حاصل کرنا چاہیے جو نہ صرف قرب الہی کا ذریعہ ہے بلکہ تمام شرور و فتن سے حفاظت و سلامتی کیساتھ ساتھ اللہ کی خیر کی بھی ضمانت لے ہوئے ہیں۔

**سوال ۲۱:** عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وواضح العلم عند غير أهله كمنقلد الحنازين الجوعى واللؤلؤ والنهيب (الف) اعراب لکائیے ترجمہ کیجئے۔

(ب) حدیث باب میں مطلق علم کی فرضیت ثابت ہوتی ہے یا اس سے کوئی خاص علم مراد ہے؟ وضاحت کیجئے۔

**جواب سوال ۲۱:** (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور علم کو اس کے غیر اہل کے پاس رکھنے والا (یعنی نالائق) کو تعظیم دینے والا (ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ خنزیروں کے زرو و جواہر اور موتیوں کا ہار ڈال دیتا ہے) جس طرح جواہر موتی اور سونے سے نہ صرف یہ کہ خنزیر کی ماہیت نہیں بدلتی بلکہ ان قیمتی اشیاء کی توہین و رسوائی ہوتی ہے اسی طرح بھی دنیا دار اور مفاد پرست انسان کے سامنے علم حدیث بیان کرنا اسے تعلیم دینا علم کی توہین اور اس کیساتھ گھناؤنا مذاق ہے۔ (ب) حدیث باب میں وارد ہوئے علم سے مطلق علم نہیں بلکہ ایک خاص علم مراد ہے جس کی تعیین میں کافی اختلاف ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس پر کلام کرتے ہوئے درج ذیل قول کا ذکر فرماتے ہیں:

- ۱۔ علماء کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ اس سے علم اخلاص مراد ہے اور ان تمام اشیاء کی معرفت ضروری ہے جو اعمال کو باطل کر دیتی ہیں۔
- ۲۔ علماء کی دوسری جماعت اس طرف گئی ہے کہ اس سے وہ علم معرفت مراد ہے جو قلب پر وارد ہونے والے خیالات میں یہ تمیز کر سکے کہ یہ الہام ربانی ہے یا لہ شیطانی۔
- ۳۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہاں حرام و حلال کا علم مراد ہے کیونکہ اکل حلال اختیار کرنا اور حرام سے اجتناب ضروری ہے۔
- ۴۔ جب کہ کچھ حضرات کا رجحان یہ ہے کہ حدیث باب میں بائع مشتری اور ناکح کیلئے علم بیع و شرا

اور نکاح کے مسائل جاننا مراد ہے۔

۵۔ پانچواں قول یہ ہے کہ "بنی الاسلام علی خمس" کے تحت توحید نماز روزہ زکوٰۃ اور حج

بیت اللہ مراد ہے جب کہ کچھ لوگ یہاں صرف علم توحید مراد لیتے ہیں۔

۶۔ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ حدیث باب میں علم باطن کی طلب اور اس کی فریفت مراد ہے اور

یہ علم باطن زیادہ صالحین علماء ربانیین ہی کی صحبت سے آتا ہے کیونکہ یہی لوگ غیب کے دار ہیں

ان اقوال کے برخلاف علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ حدیث پر مبنی بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں

کہ علوم شرعیہ کی حقیقتاً دو قسمیں ہیں :-

(۱) علم اصول (۲) علم فروع۔

۱۔ علم اصول یہ ہے کہ توحید و صفات باری کی معرفت اور انبیاء و رسل کی تصدیق و طلب العلم

فریضۃ کے تحت ہر مکلف کو ان امور کا جاننا ضروری ہے۔

۲۔ علم فروع فقہ اور احکام دین کی معرفت کو کہتے ہیں اور یہ دو قسموں پر منقسم ہے :-

(۱) فرض عین (۲) فرض کفایہ۔

۱۔ طہارت و نجاست اور نماز روزوں کے مسائل اور روزمرہ کی دینی ضروریات کی حکمت

فرض عین ہے اور طلب العلم فریضۃ کی رو سے ان کا جاننا بھی ضروری ہے۔

۲۔ فرض کفایہ اس علم کو کہیں گے جو انسان کو درجہ اجتہاد اور افتاء کے منصب پر فائز کرے

مگر کوئی ایک بھی اس علم کو حاصل کرے تو پورے شہر سے فرض ساقط ہو جائے گا ورنہ سب

گناہگار ہوں گے۔

تو علامہ بغوی کے قول کا حاصل یہ نکلا کہ معرفت صانع توحید باری تعالیٰ انبیاء و رسل کی تصدیق

طہارت و نجاست اور صوم و صلوات کے مسائل کی معلومات حدیث باب میں مراد ہیں ماضی

بیضادی رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے۔

اس کے ساتھ یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ اگر کوئی صاحب نصاب ہے تو زکوٰۃ اور حج کے

مسائل جاننا بھی فرض عین ہو گا نیز ہر وہ علم حدیث باب کے زمرہ میں آئے گا جس کی مسائل کو

اشد ضرورت ہو۔

درج بالا تمام اقوال میں علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہی زیادہ صحیح اور جامع ہے اور

کی روشنی میں یہی قوی ترین مسلک ہے۔

شرح السنۃ جلد اول صفحہ ۲۹ مطبوعہ سعودی عرب، مترجمہ الفاتح علی القاری جلد اول صفحہ ۱۳۷

التعلیق تصنیف جلد اول صفحہ ۱۳۷۔







(ج) ملوی بیماری مملوۃ: جھگڑنا، بحث و مباحثہ کرنا۔

باہی بیباہی مباحثہ: باہم فخر کرنا۔

صترف یصرف تصویفا: پھیرنا، مبذول کرنا۔

سوال ۲۶:- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَأَلَ عَنْ عِلْمٍ فَكَلَّمَهُ الْجَمُّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُلْعَلِمُ مِنَ النَّارِ۔

(الف) اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے۔  
(ب) نیز یہ بتائیے کہ ہر قسم کے علم چھپانے پر یہ تہدید ہے یا خاص قسم کے کتمان پر جو پہلو اختیار کریں اس کو مذکور فی الباب حدیث و قرآن سے مدلل کریں۔

جواب سوال ۲۶:- (الف) اعراب کیلئے حدیث یہ دیکھیے۔

حضرت انس بن مالک رضی فرماتے ہیں کہ میں نے (خود) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے کہ کسی (عالم) سے اگر کوئی علمی امر (کی بابت دریافت) کیا جائے اور وہ (عالم) جاننے کے بلجود اس کو چھپائے تو کل قیامت میں اس کو آگ کی لگام پہنائی جائے گی۔  
(ب) امام سید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ وعید ضروری اور روزمرہ کے علم کے متعلق ہے رہا وہ علم جس کی سائل و عوام کو کوئی ضرورت نہیں تو اس کے متعلق یہ وعید نہیں۔  
علامہ خطابی اور امام سید اس ضروری علم کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مسلمان کے اوامر و منہیات اور اس کی تاریخ و مزاج کے بارے میں استفسار کرے یا ادائے صلوة و دیگر فرائض و ارکان کی بابت دریافت کرے یا پھر کسی شئی کے بارے میں حلت و حرمت کا فہم کی جائے اور مفتی و عالم کوئی جواب نہ دے تو وہ اس وعید شدید کا مصداق ہوگا۔  
امام ابن ماجہ علیہ شرح حدیث کے انہیں بیان کردہ معنی کی وضاحت کیلئے ایک اور حدیث باب میں لائے ہیں اور اس کو ان الفاظ میں نقل فرماتے ہیں:-

”عن ابی سعید الخدری رضی قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم من کتم علما مما ینفع اللہ

بہ فی امم الناس امر الدین الجملہ اللہ وہم القیمة بلجام من النار“

یہ حدیث صاف وضاحت کر رہی ہے کہ حدیث باب میں وارد وعید صرف اس علم کے متعلق ہے جو عوام الناس کی روزمرہ کی دینی ضروریات میں سے ہو نیز ینفع اللہ بہ کا قرینہ صاف دلالت کر رہا ہے کہ وہ علم عوام کیلئے مفید اور ضروری ہو اور ایسے ہی علم کے کتمان پر قرآن کریم نے تنبیہ کرتے ہوئے کہا:-

”ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً اولئك ليسوا بمؤمنين في بطونهم الا النار“  
دوسری جگہ اس علم کی وضاحت قرآن میں اس طرح کی گئی ہے:-

”ان الذين يكتمون ما انزلنا من البيت والهدى من بعد ما بيننا للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون“  
آیت بالا میں بھی اسی علم کی صراحت ہے جو عوام الناس کیلئے کتاب میں بیان کر دیا گیا ہو نیز بیانات اور ہدی سے بھی اسی قسم کے علم کی تعیین ہوتی ہے جو عوام کیلئے ارکان دین کی تشریح کرے۔  
ساتھیں آیات و حدیث کی تشریح کرتے ہوئے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”علم کو چھپانے کی یہ سخت وعید انھیں علوم و مسائل کے متعلق

ہے جو قرآن میں واضح بیان کئے گئے ہوں اور جن کے ظاہر

کرنے اور پھیلانے کی ضرورت ہے۔ وہ باریک اور دقیق

مسائل جو عوام نہ سمجھ سکیں بلکہ خطرہ ہو کہ وہ کسی غلط فہمی میں

بتلا ہو جائیں گے تو ایسے مسائل و احکام کا عوام کے سامنے بیان

نہ کرنا بہتر ہے اور وہ کتمان علم کے حکم میں نہیں ہے آیت مذکورہ

من البينات والهدى سے اسی طرف اشارہ پایا جاتا ہے

ایسے ہی مسائل کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعود رضی عنہ فرمایا

تم اگر عوام کو ایسی حدیثیں سنائو گے جن کو وہ پوری طرح نہ سمجھ



سکین تو تم ان کو فتنہ میں مبتلا کر دو گے  
ہماری درج بالا شریعت ہے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ حدیث باب میں وغیرہ مطلق علم کے  
متعلق نہیں بلکہ مقید علم کے متعلق ہے اور یہ وغیرہ قصوری حد تک حالات و مقامات پر مبنی  
مختصر ہے

قد تم الفراغ من تأليف هذا الكتاب المنشئ بمصباح  
الزجاجة شرح اردو مشکلائی ابن ماجہ فی ۳۲ من جمادی الاول  
سنة ۱۴۱۰ ہجری بعد صلاة الجمعة، فالحمد لله على ذلك  
والجلد الاکم استعذ قاضیہ

یہ معارف القرآن جلد اول مکملہ -  
۳۷ کتب علم کیلئے دیکھئے مرآۃ اہل صلیب، تالیق اہل طہار، شرح السنادل مکملہ -

استغفرہ

فلنہ کے سہیتے

مکتبہ نعمانیہ ۳۶ جی لائڈھی، نزد دارالعلوم کراچی  
مکتبہ دارالعلوم، دارالعلوم کورنگی - کراچی  
دارالاشاعت ایدو بانارہ - کراچی  
ادارۃ المعارف، دارالعلوم کورنگی - کراچی  
ادارۃ اسلامیات - ۱۹۰ - انارکلی - لاہور  
قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی  
مکتبہ حلیمید، جامعہ بنوریہ سائٹ کراچی  
کتب خانہ مظہری گلشن اقبال - کراچی